

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا
 الحمد لله کہ رسالہ شریف

میر کا دل

مصنف

امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی نقشبندی سرسندی قدس سرہ
 مع اردو ترجمہ

از حضرت مولانا سید زوار حسین شاہ صاحب نقشبندی مجددی رحمۃ اللہ علیہ
 مؤلف عمدۃ السلوک عمدۃ الفقہ وغیرہ

۱۳۰۲ھ

باہتمام

۱۳۰۲ھ

ادارۃ مجددیہ - ناظم آباد علی - کراچی ۱۵

مطبوعہ احمد برادر دس پرنٹرس - ناظم آباد علی - کراچی ۱۵

عرصہ ناشر

الحمد للہ کہ اس عاجز کو امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد فاروقی سندھندی قدس سرہ کے رسالہ "مبدأ و معاد" مع اردو ترجمہ از حضرت مولانا دیرشدنا سید زوار حسین شاہ صاحب علیہ الرحمہ کے شائع کرنے کی سعادت حاصل ہو رہی ہے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کوشش کو قبول فرمائے اور مسلمانوں کے لئے نفع بخش ثابت ہو۔ آمین

احقر محمد اعلیٰ قریشی عفی عنہ

ادارہ مجددیہ

۲/۵ - ایچ - ناظم آباد ع ۳ کراچی

فہرست مضامین

۱۳۴	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۰۵	سیرتی اللہ	۵	افتتاحیہ
۱۳۵	ایک سوال اور اس کا جواب	۶	سیرت ابن اللہ بانشر	۹	مبدأ و معاد (فارسی متن)
۱۳۸	فرق بعد الجمع	۱۰۶	کلمات ولایت کے درجات	۹۱	دائد و ترجمہ
۱۳۹	دعوت کا کامل ترین مقام	۱۰۷	نزول کا انتہائی کمال	۹۲	خطبہ
۱۴۱	سیرت اسلام کا خصوصی امتیاز	۱۰۹	شاہدہ انفس و آفاق	۹۳	جذبہ و سلوک کا حصول
۱۴۲	احوال پیش از غائب کیوں ہو جاتے ہیں؟	۱۱۰	سلوک کی ابتدا استعارہ و قہر سے	۹۴	بیان عروج و تائید حضرات خلفاء و شاخ
۱۴۵	آیت قرآنی کی لطیف تفسیر	۱۱۳	منازل سلوک	۹۷	علم لدنی کا حصول
۱۴۶	کیا معرفت بعد کوئی لغزش ہے؟	۱۱۴	نعمی کل	۹۸	بیان نزول و تائید شاخ سلاسل مختلفہ
۱۴۷	انقصان نہ نہیں ہوتی؟	۱۱۵	ایک شبہ کا ازالہ	۹۹	اکابر و پروردگار کے مقام کی خصوصیات
۱۴۹	وجود باری تعالیٰ کے سلسلہ میں خصوصی معرفت	۱۱۶	شجہات خواجه نقشبند کی مراد	۹۸	نزول بمقام جذبہ قطب الارشاد اور اس کا فیض عام
۱۵۰	مزید وضاحت	۱۱۸	قلب کا پنج درجات اور محض قلب بسیط	۹۹	قطب الارشاد کے احوال و نزول
۱۵۱	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۲۳	اس نعمت عظمیٰ کا حصول	۱۰۰	قطب الارشاد سے اخلاص
۱۵۲	دوسرا اعتراض اور اس کا جواب	۱۲۴	روح کا مقام	۱۰۱	مقام تکمیل نسبت نقشبندیہ
۱۵۳	خدا کی ذات شاہدہ، رویت و ایمان و خیال میں پہنچ سکتی	۱۲۵	روح کا نزول	۱۰۲	انکار نیست سیر الی اللہ
۱۵۴	مزید توضیح	۱۲۶	روح کا عروج	۱۰۳	عقل و ماد
۱۵۵	اطلاق محض	۱۲۷	صاحب عوارف کے ارشاد پر بحث	۱۰۴	
۱۵۶	فرشتوں پر انسان کی فضیلت	۱۲۸	ایک اعتراض اور اس کا جواب	۱۰۵	
۱۵۷	اولیاء اللہ مافوق البشر ہیں	۱۲۹		۱۰۶	

۲۰۵	حقیقت کعبہ کے مقام میں	۱۸۰	علم ظاہر علم باطن کی برتری	۵۸	علوم امکانی اور محالہ جہی
۲۰۶	حقیقت ٹھری کا عروج	۱۸۱	دور آداب پیر استاد	۵۹	ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے
۲۰۷	کلمہ طیبہ کی فضیلت	۱۸۲	لطائف ستہ کے مراتب	۶۰	علم الاشیا کی دایمی نفس کا
۲۰۸	معوذتین کی متعلق کشف	۱۸۳	موت پہلے موت کا مطلب	۶۱	باعث نہیں
۲۰۹	تقلید و اتباع کی فضیلت	۱۸۴	کلام باطنی	۶۲	اطمینان نفس کے بعد
۲۱۰	تجلی ذات کا اعتباری انبیاء	۱۸۵	دائرہ امکان کی باہر اندلی	۶۳	مقام رضا کا حصول
۲۱۱	کے درجات کا تفاوت	۱۸۶	اولاد محمد میں	۶۴	قرارت خلف الامام
۲۱۲	میراج جالی کا درجہ تفسیر علی	۱۸۷	معراج نبوی اور عروج اولیاء	۶۵	ماتریدہ کی تائید
۲۱۳	سے بلند ہے۔	۱۸۸	میں فرق	۶۶	امام اعظم کی عظمت
۲۱۴	دھول نہایت کے بعد رجوع الیہ	۱۸۹	تکون حقیقی صفات میں ہے	۶۷	حصول اجازت کمال پر
۲۱۵	مقام رضا کی برتری	۱۹۰	رویت باری تعالیٰ	۶۸	موقوف نہیں
۲۱۶	ترغیب اتباع سنت و	۱۹۱	کشف اور فراست میں فرق	۶۹	شبہ کا انزال
۲۱۷	احسرا از بدعت	۱۹۲	ماتریدہ کی فضیلت	۷۰	یادداشت کے نین سراج
۲۱۸	جہات کے حالات	۱۹۳	یقین کے درجہ کا حصول	۷۱	دس مقامات کو طے کئے بغیر
۲۱۹	ولی کو نبی پر جزوی فضیلت ہونا	۱۹۴	خوار ارادہ	۷۲	نہایت النہایت تک ساقی
۲۲۰	ولی کی ولایت امین کی ولایت	۱۹۵	کلام اللہ کی رہنمائی	۷۳	ممکن نہیں
۲۲۱	ہی کا حصہ ہوتی ہے	۱۹۶	حضرت خواجہ باقی باخش	۷۴	اولیاء اللہ کے ظاہر باطن کا فرق
۲۲۲	صفات باری کی تین قسمیں	۱۹۷	سے عقیدت	۷۵	اولیاء اللہ کی پوشیدگی کا
۲۲۳	خدا کا مثل نہیں ہو سکتا	۱۹۸	شیخ کی محبت میں غلو	۷۶	سبب
۲۲۴	شال ہو سکتی ہے	۱۹۹	نہیں کرنا چاہئے	۷۷	بد اعتقاد کی کا نقصان
۲۲۵	تنبیہ	۲۰۰	ذکر نفی و اشبات	۷۸	مشابہات کی تاویل
۲۲۶	اشارہ	۲۰۱	حقیقت قرآنی حقیقت	۷۹	اتباع رسول
۲۲۷	شمش	۲۰۲	اور حقیقت محمدی	۸۰	حجت الی و صفائی کا فرق

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

افتتاحیہ

حضرت حق سبحانہ جل وعلا شانہ کا بے حد و بے انتہا شک و احسان ہے کہ اُس نے مجھ ناچیز کو امام ربانی محبوب صمدانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی سرمدی قدس سرہ السامی کے اس خصوصی رسالہ ”مبدأ و معاد“ کے ترجمے کی توفیق بخشی، دعا ہے کہ حضرت موصوف قدس سرہ کے بقیہ رسائل و مکتوبات شریف کے ترجمہ کرنے کی سعادت بھی عطا فرمائے، آمین۔

اس رسالہ میں حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ العزیز نے اصرار و رموز کے وہ لطیف اشارات بیان فرمائے ہیں جن کو سمجھنا عوام تو عوام اخلاص خواص کے لئے بھی مشکل ہے مگر یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کا اپنے کسی بندہ خاص پر فضل ہو جائے اور اس کو کسی قدر علم و بصیرت بھی عطا فرمائے تو وہ کچھ سمجھ سکتا ہے، بہر حال اس رسالہ کی تصحیح و ترجمہ کرنا بہت مشکل کام تھا لیکن محنتی جناب حاجی محمد اعلیٰ صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ کے پیہم اصرار کی بنا پر اس عاجز نے اردو میں

ترجمہ کرنے کا ارادہ کر لیا۔ اب اللہ تعالیٰ کے فضل و نائید سے یہ رسالہ مع اردو ترجمہ بحسن و خوبی نہایت اہتمام کے ساتھ ادارۃ مجددیہ ناظم آباد کراچی میں شائع کیا جا رہا ہے۔

دراصل یہ رسالہ حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ کے متفرق مضامین کا مجموعہ ہے جن کو حضرت ممدوح نے خواجہ خواجگان حضرت خواجہ بانی باللہ قدس کی خدمت میں ستمہ میں حاضر ہر طریقہ نقشبندیہ کے حصول اور تقریباً دس سال بعد تک کے بعض کشف و حقائق کے وصول کے اظہار میں وقتاً فوقتاً تحریر یا بیان فرمایا تھا۔ اس کے بعد حضرت ممدوح کے خلیفہ حضرت مولانا محمد صدیق کشی رحمہ اللہ نے ان مضامین کو ستمہ میں مرتب فرمایا اور ان کو منہا کا عنوان دیکر ایک دوسرے سے ممتاز کیا جن کی مجموعی تعداد اکثر مطبوعہ نسخوں کے مطابق اکتسمہ ہوتی ہے حضرت مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب مجددی، رطلہ العالی، رشید و سائیں داد، حیدر آباد کے قلمی نسخے میں منہا کے کے درمیانی حصہ میں مزید ایک اور منہا کا عنوان درج ہے اور حضرت مولانا نور احمد مرحوم کے مطبوعہ نسخہ میں بھی بالکل اسی جگہ منہا کا اشارہ موجود ہے، اس حساب سے منہا کی تعداد اکتسمہ ہو جاتی ہے لیکن طاق عدد کے استجاب کا لحاظ رکھتے ہوئے دیگر مطبوعہ نسخوں کے مطابق منہا کی تعداد اکتسمہ ہی رکھی گئی ہے۔ کتاب کے شروع میں مبدا و معاد کا اصل فارسی متن پیش کیا گیا اور اس میں کسی حشو و زوائد کا اضافہ نہیں کیا۔ اس کے بعد مسلسل ترجمہ ہے اور مطابقت کے لئے اردو ترجمہ کے حاشیے پر فارسی متن کے صفحات

دیدئے ہیں تاکہ اگر کہیں شبہ ہو اور اصل عبارت دیکھنے کی ضرورت پیش آئے تو فوراً صفحہ بحال کر دیکھ سکیں۔ مزید وضاحت کے لئے ترجمہ میں جگہ جگہ ذیلی عنوانات دیدئے گئے ہیں۔ اشعار کا ترجمہ بھی اشعار ہی میں کر دیا گیا ہے اور بعض تیز دنگوں کے حالات بھی مختصر طور پر حواشی میں درج کر دیئے ہیں، غرض کہ عاجز ترجمہ کرنے میں پوری احتیاط سے کام لیا ہے اور ترجمہ کو زیادہ سے زیادہ سہل اور شگفتہ کرنے کی کوشش کی ہے۔

اس وقت میرے سامنے میرا دمعا دے کے پانچ نسخے موجود ہیں جن میں ایک مخطوطہ ہے اور چار مطبوعہ۔ پہلا نسخہ جو مخطوطہ ہے حضرت مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب مجددی نقشبندی مدظلہ العالی (مئیدو سائیں داد) سے حاصل کیا گیا ہے، دوسرا نسخہ مطبع انصاری دہلی ۱۳۰۷ھ کا مطبوعہ ہے جو مولانا محمد عبدالحلیم صاحب چشتی سے دستیاب ہوا ہے، تیسرا نسخہ مطبع مجددی امرتسر ۱۳۱۷ھ کا مطبوعہ ہے جو حضرت مولانا نور احمد مرحوم کا تجميع کردہ ہے، چہارم نسخہ حضرت مولانا محمد عبدالرشید صاحب نعمانی سے حاصل کیا گیا ہے، چوتھا نسخہ حکیم عبدالحمید سیفی مرحوم لاہور ۱۳۷۹ھ کا مطبوعہ ہے، اور پانچواں نسخہ ادارہ مجددیہ سوہیلہ لاہور ۱۳۸۵ھ کا مطبوعہ ہے جو حضرت مولانا محبوب الہی صاحب کا تجميع کردہ ہے۔

ان پانچ نسخوں کے حتی الامکان استفادہ کی کوشش کی گئی ہے اور جس نسخے کا جو لفظ صحیح معلوم ہوا اس کو اصل عبارت میں درج کر دیا گیا ہے اور اختلافی الفاظ کو حاشیہ پر مع حوالہ ظاہر کر دیا گیا ہے۔ اور ان پانچوں نسخوں کے اختلاف کو چند حروف میں اس طرح واضح کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ حضرت

مولانا حافظ محمد ہاشم جان صاحب ظل اللہ علیہ والے نسخے کے الفاظ کو شش سے ظاہر کیا گیا ہے اور مطبع انصاری والے الفاظ کو حص سے اور مولانا نور احمد مرحوم والے نسخے کے الفاظ کو ن سے اور حکیم عبد الحمید سیفی مرحوم والے نسخے کے الفاظ کو ج سے اور مولانا محبوب الہی صاحب دہلے نسخے کے الفاظ کو ہر سے واضح کیا گیا، امید ہے کہ ناظرین کرام اس سچی کو پسند فرمائیں گے۔

ان تمام خوبیوں کے پیش نظر قارئین کرام خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ادارہ کی یہ سچی سابقہ کوششوں کے مقابلے میں کیا حیثیت رکھتی ہے اور اس کا مقام دوسروں کے مقابلے میں کس قدر امتیاز کا حامل ہے۔ اس کے باوجود قارئین کرام کو درخواست ہے کہ اگر ہوا کوئی غلطی رہ گئی ہو تو اس سے مطلع فرمائیں۔ حق سبحانہ و تعالیٰ اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس پر عمل پیرا ہونے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

کتاب ہذا کے قلمی و مطبوعہ نسخے میا کرنے والے حضرات اور ترجمہ و تصحیح و نشر و اشاعت میں معاونت کرنے والے حضرات کو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے دائمی سعادتوں اور ظاہری و باطنی ترقیات سے نوازے آمین۔ ادارہ ان سب حضرات کا تہ دل سے شکریہ ادا کرتا ہے۔

احقر الانام

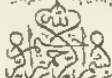
خاکسار نور حسین غفر اللہ عنہ و عاقبہ

وکان اللہ لدولہ

۱۲ ربیع الاول ۱۳۸۵ھ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

و فضل حسانی



بازدار زندانی

أَحْمَدُ اللَّهِ فِي الْمَيِّدِ وَالْمَعَادِ وَاصْبَى عَلَى حَبِيبِي مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
الْأَفْجَادِ أَمَّا بَعْدُ فَهَذِهِ رِسَالَةٌ شَرِيفَةٌ مُتَضَمِّنَةٌ لِإِسْرَافَاتِ
لَطِيفَةٍ رَائِقَةٍ وَأَسْرَارٍ دَقِيقَةٍ قَائِقَةٍ لِلْإِمَامِ الرَّفْعَامِ مُحَمَّدٍ نَجَّاتِ اللَّهِ
عَلَى الْأَنَامِ مِنْ دَوَا الْأَقْطَابِ وَالْأَوْتَادِ وَقَبْلَةِ الْأَبْدَالِ وَالْأَقْرَابِ
كَاشِفِ أَسْرَارِ السَّبْعِ الْمَثَانِي الْمَجْدِ دِلَالِ الْثَانِي الْأَوَّلِ نَبِيِّ
الرَّحْمَانِ الْعَارِفِ الرَّبَّانِيِّ شَيْخِ الْإِسْلَامِ وَالْمُسْلِمِينَ
شَيْخِنَا وَلِمَاؤُنَا الشَّيْخِ أَحْمَدَ الْفَارُوقِي نَسَبًا وَاعْتِقَادِي
مَدَّ هَبَاءَ الْقَسْبِ بَنِي مَشْرِقِ الْأَسْرَالِ شُمُوسِ هَدَايَتِهِ عَلَى
أَفْقِ الْعُلَى سَاطِعَةً وَالنَّاسِ فِي رِيَاضِ إِفَاضَتِهِ سَرَادِجَةً
وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ.

۱- منها چون این درویش راهبوس این راه پیدا شد
عنایت خداوندی جلّ سلطانیه اورا به یکم از خلفائے خاندان
حضرات خواجهاقدس الله تعالی آسرا ره محمد سانیه و از آن جا طریقه این
بزرگواران را اخذ کرده، ملازم صحبت آن عزیز گشت - به برکت توجیه

ملک احمدی که از نام علیها و بعد از آن به اسلام و جلال من الله محمد علیه الصلوة والسلام اما بعد از هذمه موارف علی
مقتبسه من الانعام القدسیه الامام الهام قدوة الاولیاء والاصغیاء قبله الاطحاب الاولیاء امری لا یخاد ولا یخاف

آن بزرگ، جذبه خواجها که از جهت استهلاک در صفت قیومیت می خیزد،
 او را حاصل گشت. و از طریق اندراج التهایه فی البدایه نیز بشری میسر
 شد. بعد از تحقق این جذبه کار او بسلوک قرار یافت. و این راه را
 بترتیب روحانیت اسد الله الغالب کرم الله تعالی وجه تسمیة نهایت
 رسانید. یعنی باسمی که رب اوست. و از آن اسم، بقابلیت اولی که
 معبر بحقیقت محمدیه است. عَلٰی صَاحِبِهَا الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ
 بمدد روحانیت حضرت خواجه نقشبند قدس الله تعالی، یسر راه
 عروج نمود. و از آن جا بدستگیری روحانیت حضرت فاروق رضی الله
 تعالی عنه، فوق آن قابلیت استعلا میسر شد. و از آن جا تا بمقامی
 که فوق آن قابلیت است، و آن قابلیت کالتفصیل است، مر آن
 مقام را، و آن مقام اجمالی اوست. و آن مقام مقام اقطاب محمدیه است.
 بترتیب روحانیت حضرت رسالت فائزیت عَلٰی صَاحِبِهَا الصَّلٰوةُ
 وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ ترقی واقع شد. و در وقت وصول باین مقام
 نحوی امداد از روحانیت حضرت خواجه علاء الدین عطار که خلیفه
 حضرت خواجه نقشبند است، قدس الله تعالی اسرارهما، و قطب ارشاد
 داشت. بآن درویش رسید. نهایت عروج اقطاب تا این مقام است.
 و دائرة ظلیت تا همین مقام منتهی می شود. بعد از آن اصل خالص است یا
 متمزج بظل. طائفه افراد بوصول این دولت ممتاز اند. بعضی از اقطاب را
 بواسطه مصاحبت افراد تا مقام متمزج عروج می شود. ناظر اصل

ممنوع بظل می گردند. اما وصول باصل خالص یا انفرادی علی تفادیت
درجاتی بهم خاصنا فرمودست. ذلک فضل الله یؤتی من یشاء
والله ذو الفضل العظیم. و این درویش را خلعت قطبیت ارشاد بعد از
ان وصول بآن مقام که مقام اقطاب است، از آن سر در دین و دنیا
عَبَّیة الصَّلَاةِ وَالسَّلَامَاتِ الْمُبَارَكَاتِ وَالنَّجَاتِ الدَّائِمَاتِ
غنایت شد. و باین منصب سرفراز ساختند.

بعد از آن باز غنایت خداوندی جَلَّ شَانُهُ وَعَمَّ احْسَانُهُ
شامل حال او گشت. و از آن جا منبر حیرت فوق ساخت. یک دفعه تا
باصل ممنوع برد و قلعه و بقاع در آنجا بیسه شد. چنانکه در مقامات سابقه
و از آن جا بمقامات اصل ترقی از زانی فرموده باصل الاصل رسانید.
درین عروج اخیر، که عروج در مقامات اصل است، مردان روحانیت
حضرت غوث اعظم محی الدین شیخ عبدالقادر بود قدس الله تعالی بآیات
مرد الاقدس، و بقوت تصرف از آن مقامات گذرانیده، باصل الاصل
و اصل گردانیدند. و از آن جا بعالم باز گردانیدند. چنانکه از هر مقامی
باز می گردانیدند. و این درویش را مایه نسبت فردیت که عروج
اخیر مخصوص بآن است، از پدر بزرگوار خود حاصل شده بود. و
پدر بزرگوار او را از عزیزه که جذبه قوی داشتند، و خوارق شهبور
بودند بدست آورد. لیکن آن درویش بواسطه ضعف بصیرت
خویش و قسوت ظهور آن نسبت آن نسبت را پیش از قطع منازل سلوک

۱۵۳ در خود نمی یافت. و اصلاً آن را معلوم خود نداشت. و نیز این درویش را در توفیق عبادات نافله خصوصاً ادا آن صلوٰۃ نافله مددے از پدر وے ست. و پدر بزرگوار او را این سعادت از شیخ خود که در سلسلہ اچشتیہ پورہ اند حاصل شدہ بود۔

۱۵۴ و ایضاً این درویش را علیم لدنی از روحانیت حضرت خضر علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام و النبیۃ حافل شدہ بود، لیکن نازمانے کہ از مقام اقطاب نگذشتہ بود۔ اما بعد از عبور از آن مقام وصول ترقیات در مقامات عالیہ اخذ علوم از حقیقت خود ست۔ و در خود بخود از خود می یابد غیرے را مجال نماندہ است تا در میان درآید۔

و ایضاً آن درویش را در وقت نزول، کہ عبارت از سیر عن اللہ باللہ است، بمقامات مشائخ سلاسل دیگر ہم عبورے واقع شد۔ و از ہر مقام انصب وافر گرفت، و مشائخ آن مقام ممد و معادین کا براوشدند۔ و از خلاصہ ہائے نسبت خویش انصبہ ارزانی داشتند۔ اول بمقام اکابر حشیتہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم عبورے واقع شد۔ و از ان مقام حظ وافر نصیب او گشت۔ و از ان مشائخ عظام روحانیت حضرت خواجہ قطب الدین بیش از دیگران امداد فرمود۔ و انحق ایشان در ان مقام شان عظیم دارند، و رئیس آن مقام اند۔

بعد از ان بمقام اکابر کبرویہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار ہم گذرے واقع شد۔ این ہر دو مقام باعتبار عروج برابر اند، لیکن این مقام در وقت

نزول از فوق در جانبی همین آل شاهراه است، و مقام اول بجانب
 یسار آن صراط مستقیم. و این شاهراه راهی است که بعضی از اکابر
 اقربا را شادانان راه بمقام فردیت می روند و بهت پایت نهایت
 می رسند. افراد تنهارا راه دیگر است. به قطبیت ازین راه نمی توان
 گذشت. این مقام در میان مقام صفات و این شاهراه واقع شده است.
 کانه برزخ است میان این دو مقام از هر دو جهت بهره و راست.
 و مقام اول در جانب دیگر از آن شاهراه واقع شده است که بصفت
 مناسبت کم دارد.

بعد از آن بمقام اکابر سهروردیه که شیخ شهاب الدین رومی این
 طریق اند قدس الله تعالی اسرارهم عبور واقع شده. آن مقام متجلی بنور
 اتباع سنت است علی مَصْدَرِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالنَّحِيَّةُ
 و مترنم است بنور انیت مشاهدۀ فوق الفوق. و توفیق عباد است
 رفیق آن مقام است. بعضی از سالکان نارسیده که بعبادت ناکله
 مشغول اند، و بآن آرام دارند نصیب از آن مقام بواسطه مناسبت
 بآن مقام یافته اند. بالا صالت عبادت ناکله مناسبت آن مقام
 است. دیگران را از ابتدای و تهیای بواسطه مناسبت بآن
 مقام است. و آن مقام پس شگرف است. آن نورانیت که درین مقام
 مشهود می شود در مقامات دیگر کم است. و مشایخ این مقام بواسطه کمال
 اتباع عظیم الشان و رفیع القدر اند، در بنای جنس خود اختیار تمام

این مقام متجلی بنور
 اتباع سنت است
 علی مَصْدَرِهَا
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 وَالنَّحِيَّةُ

دارند آنچه ایشان را درین مقام میسر شده است در مقامات دیگر اگر چه باعتبار عروج قوی اند میسر نیست.

بعد از آن بمقام جذبہ فرود آوردند و این مقام جامع مقامات جذباتی بے اندازه است. ازان جائیز فرود آوردند. نهایت مراتب نزول تا مقام قلب است که حقیقت جامعہ است. و ارشاد و تکمیل بفرود آمدن یابن مقام تعلق دارد. درین مقام فرود آوردند پیش ازان که درین مقام تمکین پیدا شود، باز عروج واقع شد. این زمان اصل را نیز در رنگ ظل و آگذاشت. ازیں عروج که در مقام قلب واقع شد تمکین پیوست و السلام.

۲- مثلاً قطب ارشاد که جامع کمالات فردیت نیز باشد بسیار عزیز الوجود است. و بعد از قرون بسیار و از منہ بے شمار این قسم گوهری بنظهور می آید و عالم ظلمانی از نور ظهور او نورانی می گردد و نور ارشاد و هدایت او شامل تمام عالم است. از محیط عرش نامرکز فرش هر کس را که رشد و هدایت و ایمان و معرفت حاصل می شود از راه او می آید و از او مستفاد می گردد، بے توسط او هیچ کس باین دولت نمی رسد. مثلاً نور هدایت او در رنگ دیلئے محیط تمام عالم را فرا گرفته است. و آن دریا گویا منجمد است که اصلاً حرکت ندارد. شخصه که متوجه آن بزرگ است و با و اخلاص دارد، یا آنکه آن بزرگ متوجه حال طالب بے شده، در وقت توجه گویا روزنه در دل طالب کشاده می شود.

و ازان راه بقدر توجه و اخلاص ازان دریا سیراب می گردد. و همچنین
شخصی که متوجه ذکر الهی است قبل شانه و بآن عزیز اصلاً متوجه نیست
نه از انکار بلکه او را نمی شناسد همین قسم افاده آن جا هم حاصل می شود.
و لیکن در صورت اولی بیشتر از صورت ثانیه است.

اما شخصی که منکر آن بزرگ است، یا آن بزرگ از او در بارست،
هر چند بذکر الهی تعالی و تقدس مشغول است، اما از حقیقت رشد و
هدایت محروم است. همان انکار او سبب را و فیض او می گردد، بے آنکه آن
عزیز متوجه عدم افاده او شود و قصد ضرر او نماید حقیقت هدایت از او
مفقود است، صورتی رشد است و صورتی بے معنی قلیل النفع است. و
جامع آنکه اخلاص و محبت بآن عزیز دارند، هر چند از توجه مذکور و ذکر الهی
تعالی غافل خالی باشند نیز ایشان را بواسطه مجرد محبت نور رشد و هدایت
می رسد. وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی -

۳- **منها** در سه که اول باین درویش کشادند فوق یافت
بوده یافت، و ثانیاً یافت میسر شد و ذوق یافت مفقود گشت. و
ثالثاً یافت نیز در رنگ ذوق یافت مفقود شد. قَالِحَالَةُ الثَّانِيَّةِ
حَالَةُ الْكَمَالِ وَالْوُصُولِ إِلَى دَرَجَةِ الْوَلَايَةِ الْخَاصَّةِ. وَالْمَقَامِ
الثَّالِثِ مَقَامِ التَّكْوِيلِ وَالرُّجُوعِ إِلَى الْخَلْقِ لِلدَّعْوَةِ. وَالْحَالَةُ
السَّابِقَةُ كَمَا لَمْ يَفِي جَهَّةً تُجَدُّ بِهَ فَقَط. فَإِنَّ النُّصْمَةَ لِيَهِيَ الْإِلَاحَةُ
السَّوْكَ وَتَمَّ حَصْلَتِ الْحَالَةِ الثَّانِيَّةِ ثُمَّ الثَّالِثَةِ. وَكَيْفَ

لِلْمَجْدُوبِ الْمُجَرَّدِ عَنِ الشُّلُوكِ مِنَ الْحَالَةِ الثَّانِيَةِ وَالثَّالِثَةِ
تَصِيبُ أَصْلًا. فَالْكَامِلُ الْمُكْمِلُ هُوَ الْمَجْدُوبُ السَّالِكُ، ثُمَّ
السَّالِكُ الْمَجْدُوبُ وَمَا سِوَاهُمَا قَلْبَسٌ بِكَامِلٍ وَلَا مُكْمِلٌ أَصْلًا.
فَلَا تَكُنْ مِنَ الْقَاصِرِينَ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ
سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْأَطْهَرِ.

۴- منها این درویش، در او خرمایه ربیع الآخر بخدست
۱۲۴۰ عزیز که از خلفای این خانوادہ بزرگ بودند مشرف گشت. و طریقه
۱۳۰۰ این بزرگواران را اخذ نموده در منتصف شهر رجب ہماں سال
بم حضور نقشبندیہ کہ در آن موطن اندراج نہایہ در بدایت ست مستعد
گشت. و آن عزیز فرمود کہ نسبت نقشبندیہ عبارت ازین حضور است.
و بعد از سال کامل و چند ماہ در نصف اول ماہ ذی القعدہ، آن
نہایتی کہ در بدایت اندیش چندین پردہ ہائے ہدایات و اوساط جلوہ گر
شدہ بود، خرقہ رد پوش نموده، متجمل گشت و یقین پیوست. کہ در بدایت
۱۴۰۰ صورتی بود ازین اسم، شبی بود ازین پیکر و اسمی بود ازین سخی، نشان
مَا بَيْنَهُمَا. حقیقت کار این جا منکشف شد و سیر معاملہ این جا آشکارا
گشت. مَنْ لَمْ يَدْرِ لَمْ يَدْرِ. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا
الْأَنَامِ وَآلِهِ الْكِرَامِ وَآصْحَائِهِ الْعِظَامِ.

۵- منها و اما بنعمۃ ربک فحدثنا این درویش
روزے در حلقہ یاران خود نشسته بود، و نظر بر خرابی ہائے خود داشت.
۱۵۰۰ بفتن کابرد جسم تبع آن اشباح.

و این نظر غالب آمده بود بحدی که خود را بے مناسبیت تمام بایں وضع
می یافت. درین اثنا بحکم "مَنْ تَوَاصَعَ يَتَّقِ اللَّهَ" این مُدَرِّس
افتاده را از خاک مذلت برداشتند و این نادر مُرید در دادند - که
"عَفَرْتُ لَكَ وَلَمْ يَنْ تَوْسَلْ إِلَيَّ يَوْاسِطَةً أَوْ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ" و بتکرار بایں معنی تراحتند بحدی که گنجائش ریب نماند
و انجند بِلِلَّهِ مُبْتَعَانَهُ عَلَى ذَلِكَ حَمْدُ الْكَثِيرِ أَطْيَبُ مَبَارَكًا فِيهِ
مَبَارَكًا عَلَيْهِ وَ كَمَا يُحِبُّ رَبَّنَا وَ بِرُوحِنَا - وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
رَسُولِهِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ كَمَا يَحْسُرُ - بعد از این بافتائے این
واقعہ با موری ساختند

اگر پادشہ برد بر پیر زن
بیاید تولدے خواجہ سُبُلْتُ مَكُنْ
إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْغُفْرَةِ -

۶ - منها سیر الی اللہ عبارت از سیر تا اسمے است از
اسمائے الہی جلّ شأنہ کہ مبدأ تعین سالک است - و سیر فی اللہ
عبارت از سیر بیاں اسم است - اِلَى أَنْ يَتَّقِي إِلَى حَضْرَةِ الذَّاتِ
الْأَحَدِيَّةِ الْمُجَرَّدَةِ عَنْ إِعْتِبَارِ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ وَالشُّبُوبِ
وَإِلَا عَيْنَا زَاتِ - و این تفسیر بر تقدیرے راست آید کہ مراد از اسم
مبارک اللہ مرتبہ و جوب داشته شود کہ مستجمع اسماء و صفات
است - اما اگر مراد از اسم مبارک اللہ ذاتِ بحت بوده باشد
پس سیر فی اللہ بمعنی مذکور داخل سیر الی اللہ باشد - و سیر فی اللہ

اصلا برین تقدیر متحقق نشود. چنانچه در ذات بخت است آن نقطه نهایت نهایت متصور نیست. و بعد از رسیدن بآن نقطه به توقف رجوع بعالم است که معبر بسیر عن الله باشد است. این معرفتی است که مخصوص بواصلان نهایت نهایت است. غیر این درویش از اولیاء الله هیچ کس باین معرفت تکلم نه کرده است. **اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ. وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ قَالَهُ أَجْمَعُونَ.**

۷. **منها** در شیر کمال است ولایت اقام متفاوت اند. جمعی باشند که استعداد حصول یک درجه از درجات ولایت دارند. و بعضی دیگر استعداد دو درجه دارند. و طایفه را استعداد سه درجه است. و گروهی را قابلیت چهار درجه. و احادیثی باشند که مستعد پنج درجه باشند. **وَهُمُ الْكَافِرُونَ.** حصول درجه اولی از این درجات پنجگانه وابسته بتجلی افعال است. و درجه ثانی منوط بتجلی صفات. و درجات ثلثه و اخیره، مربوط بتجلیات ذاتیه علی تفاوت درجات آنها. اکثری از یاران این درویش، مناسبت بدرجه ثالثه دارند از درجات مذکوره. و قلیلان مناسبت بدرجه رابعه، و اقلان مناسبت بدرجه خامسه، که نهایت درجات ولایت است. و کما اینکه نزد این درویش معتبر است تا ورائی این درجات است. بعد از زمان اصحاب کرام رضوان الله تعالی علیهم فراد جمعین این کمال ظهور نیافته است که فوق کمال جذب و سلوک است. فردا انشاء الله تعالی این کمال در حضرت مهدی ظهور خواهد یافت.

وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى خَيْرِ الْبَرِيَّةِ -

۸۔ **منہا** واصلانِ نہایتِ نہایتہ لا در وقتِ رجوع قہقری

نزول باسفلِ غایات ست۔ و مصداقِ وصولِ نہایتِ نہایتہ ہمیں

نزولِ غایتِ الغایتہ است۔ و چون نزول بایں خصوصیت واقع می شود

صاحبِ رجوع بکلیتہ خود متوجہ عالمِ اسباب می گردد۔ نہ آنکہ بعض او

متوجہ جنابِ حق ست سبحانہ، و بعض دیگر متوجہ خلق، کہ ایں علامت

عدمِ وصول است بہنایتِ نہایتہ، و عدمِ نزول ست بغایتِ الغایتہ۔

غایۃ مافی الباب، در وقتِ ادائے نماز کہ معراجِ مومن ست،

لطائفِ صاحبِ رجوع را توجہ خاص بجنابِ قدس جلّ سلطانہ

می افتد، و تا ادائے نماز می ایستد، بعد از ذرا غِ نماز باز بکلیتہ متوجہ

خلق می گردد۔ لیکن در وقتِ ادائے قرائت و سنن لطائفِ ستہ

متوجہ جنابِ قدس می گردند، و در وقتِ ادائے نواقلِ اَلطَّهْرِ

ایں لطائف متوجہ اند فقط۔ حدیثِ رِیّ مَعَ اللّٰهِ وَفَتْکُ تَوَانِدُ

کہ اشارت بایں وقتِ خاص باشد کہ مخصوص بہ نماز است، و قرینہ

بر تعینِ ایں اشارت حدیثِ قُرْآنَ عِبَّیْنِیْ فِی الصَّلَاةِ تَوَانِدُ و علاوہ

ایں قرینہ کشفِ صحیح است و الہامِ صریح۔ ایں معرفت از معارفِ

مخصوصہ ایں درویش است۔ مشائخِ ایں کمال را در جمیع بین التوجہین

دانستند و اَلَا فَرَّ إِلَى اللّٰهِ مُتَحَانَةً وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ آمَنَعَ الْهَدَى وَالْزَمَّ الْإِلَٰهَ

مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ الصَّلٰوٰتُ وَالسَّلَامَاتُ آمَنَہَا وَاَمَلَہَا۔

۹- منها مشایخ فرموده اند که مشاهده اهل الله بعد از
 وصول بمرتبه ولایت و رانفس است. مشاهده آفاقی که در سیرالی الله
 در شنائی راه میسر شده بود معتبر نیست. و آنچه برای دودش منکشف
 گردانیده اند، آن است که مشاهده در انفس نیز در رنگ مشاهده در آفاق
 معتبر نیست. آن مشاهده نه مشاهده حقیقت حق است بجهان. او تعالی
 بی چون و بے چگونه است. و لا یبینه چون گنجایش ندارد، چنانچه آفاق
 و چنانچه انفس. او سبحانه نه داخلی عالم است نه خارج. نه متصل است
 بعالم و نه منفصل از عالم، شهود و رؤیة او تعالی نیز نه در عالم است و
 نه در خارج عالم، نه اتصال بعالم دارد و نه انفصال از عالم، لهذا
 رویت اخروی را بدلیف گفته اند از حیطة عقل و وهم خارج است.
 در دنیا این ستر را بر خواص انخواص منکشف گردانیده اند. هر چند رویت
 نیست کالرویت است. این دولت عظمی است که بعد از زمان اصحاب
 رضوان الله تعالی علیهم اجمعین کم کس باین دولت مستعد گشته است.
 هر چند این سخن امروز مستبعد می نماید و مقبول اکثری نمی گردد. اما
 اظهار نعمت عظمی می نماید. کویته اندیشان قبول کنند یا نه. و این
 نسبت باین خصوصیت فردا در حضرت مهدی ظهور خواهد یافت.
 اَشَاءَ اللهُ تَعَالَى وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتْبَعَ الْهُدَى وَالتَّزَمَ مُتَابَعَةَ
 الْمُصْطَفَى صَلَوَاتُ اللهِ تَعَالَى وَتَسْلِيمَاتُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى اٰلِهِ
 وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ

۱۰۔ منہا چوں طایے پیش شیخ بیاید، باید کہ شیخ اور اہل بیت

اول استخارہ فرماید از سر استخارہ تا ہفت استخارہ تکرار نماید بعد از
 استخارہ اگر تذبذب در طالب پیدا نہ شد شروع در کار با و نماید۔ اول اورا
 طریق توبہ تعلیم دہد و دو رکعت نماز توبہ گزار دن فرماید کہ بے حصول توبہ
 دریں راہ قدم زد دن سودمند نیست۔ اما باید کہ در حصول توبہ بقدر
 اجمال اکتفا نماید و تفصیل آنرا بمرویاتام حوالہ کند کہ ہم دریں اوان
 بسیار قاصر اند۔ اگر اول تکلیف تحصیل تفصیل توبہ کردہ شود ناچار حصول
 آن مدلت طلبد۔ شاید دریں مدت قورے در طلب آورد و از مطلب
 بازماند، بلکہ توبہ را ہم سرانجام نہ دہد۔ بعد از اں طریقے کہ مناسب
 استعداد طالب است تعلیم نماید و ذکرے کہ ملائم قابلیت اوست تلقین
 فرماید۔ و توجہ بکار اود رکاردارد۔ و التفات بحال او مرعی نماید۔ و آداب و
 شرائط راہ را با و بیان سازد۔ و در متابعت کتاب و سنت و آثار سلف
 صاحبین ترغیب فرماید۔ و وصول مطلوب را بے این متابعت محال
 داناند۔ و اعلام نماید کہ کثرت و وقائع کہ سیر موعی مخالفت بکتاب و
 سنت داشته باشد اعتبار نکند، بلکہ مستغفر باشد و بتصح عقائد مقتضائے
 آراء فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت نصیحت نماید۔ و تعلیم احکام
 فقہیہ ضروریہ و عمل بموجب آن علم تاکید فرماید کہ طیران دریں راہ
 بے این دو خلیج اعتقادی و علمی بیسر نیست۔ و تاکید نماید کہ در لقمہ
 محترم و مشتبہ احتیاط را نیک مرعی دارد، و ہر چہ باید بخورد، و از ہر چہ باید

تناول نه نماید، تا فتویٰ شریعت غرادرین باب درست نکند. با جمله
در جمیع امور کریمه مَا أَنشَأَ اللَّهُ سَوْءٌ فَنُحْذِرُهُ وَمَا تَنَهَّيْكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا
و انصیب عین خود سازد. حال طالبان اندوام خالی نیست، یا از اهل
کشف و معرفت اند یا از ارباب جهل و حیرت. اما بعد از طی منازل و دفع
حجب هر دو طائفه واصل اند. نفس و وصول منزیه نیست یکے را
بر دیگری، چنانکه در شخص بعد از طی منازل بعیده بکعبه می رستند
یکے منازل راه را تماشا کرده رفت و بتفصیل هر کدام از منازل را بقدر
استعداد و خود استه رسید. و دیگری از منازل راه چشم دوخته رفت، و
بتفصیل اطلاع نیافته، بکعبه رسیده. هر دو شخص در نفس و وصول بکعبه
مساوی اند، هیچ کدام را زیادتی نیست درین وصول بر دیگری.
اگر چه در معرفت منازل راه متفاوت افتاده اند. و بعد از رسیدن
بمطلوب هر دو را جهل لازم است. لَیْسَ الْمَخْرِقَةُ فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى
تَحْتَلُّ وَ تَخْجُزُ عَنِ الْمَخْرِقَةِ. باید دانست که قطع منازل سلوک عبارت
از طی مقامات عشره است. و طی مقامات عشره منوط باین تجلیات
ثلثه است تجلی افعال و تجلی صفات و تجلی ذات. و این مقامات
غیر از مقام رضا همه وابسته بتجلی افعال و تجلی صفات اند و مقام رضا
منوط بتجلی ذات است، تعالی و تقدس، و بحجت ذاتیه که مستلزم
مساوات ایلام محبوب است با انعام او نسبت بحجب. پس لاجرم
رضا منتحقق شود و کرامت بر خیزد. و همچنین بلوغ این جمیع مقامات،

بحد کمال، در وقت حصول تجلی ذاتی است کہ فنائے اتم وابستہ بآنست۔

اما حصول نفس مقامات تسلیہ در تجلی افعال و تجلی صفات است۔

مثلاً ہر گاہ قدرت اور اسحانہ بر خود و بر جمیع اشیا مشاہدہ نماید مبع اختیار اختیار

بتوبہ و نابت رجوع کند، و خائف و ترسایا باشد، و در رع شیوہ خود سازد،

در تقدیرات ادھر پیش گیرد، و بے طاقتی بگذارد۔ و چون مولائے نعم

اور داند، و اعطا و منع از و شناسد اسحانہ، ناچار در مقام شکر آید، و در

توکل قدیم راسخ نہد۔ و چون عطوفت و مہربانی متجلی شود در مقام رجا

در آید، و چون عظمت و کبریائی او مشاہدہ نماید، و دنیا ئے دنی در نظر او

خوار و بے اعتبار در آید، ناچار بے رغبتی در دنیا پیدا شود، و فقر اختیار

کند، و زہد و زین خود گیرد۔ اما باید دانست کہ حصول این مقامات

بتفصیل و ترتیب مخصوص بسالک مجذوب است۔ و مجذوب سالک را

طے این مقامات بر سبیل اجمال است۔ چہ اور اعنایت آزی گرفتار مجتہ

ساختہ است، کہ بتفصیل آہنائی تواند پرداخت۔ در ضمن آن محبت زہدہ

این مقامات، و خلاصہ این منازل، بر وجہ اتم اورا حاصل ست۔ کہ

صاحب تفصیل را پسر شدہ است۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی۔

۱۱۔ منہا طالب را باید کہ اہتمام در نفی آلہ باطلہ

آفاقی و انفسی نماید، و در جانب اثبات معبود حق، ہر چہ در حوصلہ

فہم و دہم اور در آید، آنرا نیز در تحت نفی داخل سازد، و اکتفا بر جوہریت

آن نماید۔ اگر چہ وجود را ہم در آن موطن گنجائش نیست۔ ماورائے

وجود باید طلبید. علمائے اہل سنت زیبا گفته اند کہ وجود واجب تعالیٰ
زائد است بر ذات او سبحانہ۔ وجود را عین ذات گفتن، و ویراستہ
وجود، امر دیگر اثبات ناکردن، از قصور نظر است۔ قَالَ الشَّيْخُ
عَلَاءُ الدَّوْلَةُ "قَوِّي عَالِمًا لَوْ جُودِ عَالِمًا لِمَلِكِ الْوَدُودِ" این درویش
را، چون از عالم وجود بالا گذر نمایند تا چند گاہ کہ مغلوب حال بود
خود را از روی علم تقلیدی از اہل اسلام می شمرد۔ بالجملہ ہر چہ
در حوصلہ ممکن در آید بطریق اولیٰ ممکن شاید۔ قَسَمْتُ أَنَّ مَنْ لَمْ
يَجْعَلْ لِلْخَلْقِ إِلَهًا سِوَاللَّهِ لَا يَلْعَنُ عَنْ مَعْرِفَتِهِ۔ گمان نکنند کہ
ازین فنا فی اللہ بقا باللہ ممکن واجب گردد۔ چہ آں محال است، و
مستلزم قلب حقائق۔ پس چون ممکن واجب نگردد غیر از عجز از ادراک
واجب تعالیٰ نصیب ممکن نباشد۔

عناقشکار کس نشود دام باز چیں ؟ کاینجا ہمیشہ با و بدست مت دام را
بلند ہمتی ہمیں طور مطلب را می خواہد کہ ہیچ از و بدست نیاید، و ہیچ
نام و نشان از و پیدا نشود۔ جمعہ ہستند کہ مطلبی می خواہند کہ آں را
عین خود یابند، و قرب و معیت یا و پیدا سازند۔

آں ایشانند من چہ نغم یارب

و السلام

۱۲۔ منہا حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ

الاقدر فرمودہ اند کہ آئینہ ہر یک از مشائخ را در جہت ست و آئینہ
مراشش جہت، مانا کہ این کلمہ قدسیہ را تا این زبان ہیچ یک از خلفائے

لہ لفظ مانا برائے معنی شک و یقین ہر دعا نہ۔

این خانواده بزرگ بیان نکرده است، بلکه با اشاره و در فهم در آن
باب سخن نرانده. این حقیر قلیل البصاۃ را چه رسد که در شرح آن
اقدام نماید و در کشف آن زبان کشاید. اما چون حضرت حق سبحانه و
تعالی بمحض فضل خویش بر این معمار را بر این حقیر بکشد، و حقیقت
آن کما یبغی و انمود، بخاطر ریخت که این تدبیر کنون را به بیان بسیار
در ملک تحریر کند، و بزبان ترجمان ده چیز تقریر آید. بعد از ادای
استخاره شروع در آن باب نموده آمد. وَالْمَسْئُولُ مِنَ اللَّهِ
سُبْحَانَهُ الْعِظَمَةُ وَالتَّوْفِيقُ.

باید دانست که مراد از آئینه، قلب عارف است که بر ذرخ است
بین الروح و النفس، و از دو جهت، جهت روح و جهت نفس مراد داشته اند.
پس شایخ را در وقت وصول بمقام قلب هر دو جهت آن منکشف
می گردد، و علوم و معارف آن هر دو مقام که مناسب قلب است
فائز می شود. بخلاف طریقه که حضرت خواجه بآل ممتازند، و نهایت
در آن موطن در بدایه مندرج است، آئینه قلب را در آن طریق
شش جهت پیدا می شود. بیانش آن است، که بر آکار این طریقه علیه
منکشف گردانیده اند که هر چه در کلیت افراد انسانی ثابت است، آن
لطائف شده در قلب آنها نیز متحقق است، از نفس و قلب و روح
و سیر و خفی و اخفی که از شش جهت این شش لطیف مراد داشته اند.
پس سیر سایر مشایخ بر ظواهر قلب است، و سیر این بزرگواران در باطن
د. بنان، سرانگشت.

قلب. و یا پس سیر با بطنی بطون آن می رسند، و علوم و معارف این
 هر شش لطیفه در مقام قلب منکشف می گردند، اما علومی که مناسب
 مقام قلب اند. این است بیان کلمه قدس حضرت خواجه قدس الله
 تعالی سره. این حقیر را در این مقام برکت این بزرگواران مزید بر مزید
 است، و تدقیق بعد تحقیق و بحکم کرمیه و آما ینعمه ربک فحدثت
 رمزی از آن مزید و اشارت از آن تدقیق می نماید. و منه سبحانه
 العظمة والتوفیق.

بدانکه قلب قلب نیز متضمن لطائف است بر قیاس قلب.
 لیکن در قلب قلب بواسطه تنگی دائره یا سیر دیگر دو لطیفه از لطائف
 سته مذکوره بطریق جزئیة ظاهر نمی شوند. لطیفه نفس و لطیفه اخفی.
 و کذا العالی فی القلب الذی فی المرتبة الثالثة الا انه لا یظهر
 فیما تحفی ایضا و کذا الخال فی القلب الذی فی المرتبة الرابعة
 الا انه لا یظهر فیہ الشیء ایضا مع ظهور القلب و الروح فیہ و
 فی المرتبة الخامسة لا یظهر الروح فیہ ایضا فمابقی الا قلب
 ففرض و بسبب حدیث لا اعتبار فیہ لشیء اصلا.

و مما یستغنی ان تعلم ههنا من بعض المعارف العالیة
 لیستل به الی ما هو نهاية النهایة و غایة الغایة فاقول یتوفیق
 الله سبحانه ان جمیع ما ظهر فی العالم الکبیر یفصلا فهو ظاهر
 فی العالم الصغیر اجمالا. و یعنی بالعالم الصغیر الانسان فاذا

صُقِلَ الْعَالَمُ الصَّغِيرُ وَتَوَرَّظَ فِيهِ بِطَرِيقِ الْمُرَاتِبَةِ جَمِيعُ مَا
فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ تَفْصِيلاً إِلَّا تَمَّ بِالصِّقَالَةِ وَالتَّوَرُّقِ قَدْ اسْتَمَعَ
وَعَاوَاهُ فَرَأَى كَحُكْمِ صُغَرِهِ. وَكَذَا الْحَالُ فِي الْقَلْبِ الَّذِي نَسَبَتْهُ
مَعَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ كِنْسَةَ الْعَالَمِ الصَّغِيرِ مَعَ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ مِنْ
الْإِجْمَالِ وَالْتَفْصِيلِ. فَإِذَا صُقِلَ الْعَالَمُ الْأَصْغَرُ الَّذِي هُوَ عَالَمُ
الْقَلْبِ وَدُسِّتِ الظُّلُمَةُ الظَّاهِرَةُ عَلَيْهِ ظَهَرَ فِيهِ بِطَرِيقِ الْمُرَاتِبَةِ
أَيْضاً مَا فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ تَفْصِيلاً. وَهَكَذَا الْحَالُ فِي قَلْبِ
الْقَلْبِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْقَلْبِ مِنَ الْإِجْمَالِ وَالْتَفْصِيلِ وَظَهَرَ
التَّفْصِيلُ فِيهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُجْمَلاً بِسَبَبِ التَّصْفِيَةِ وَالتَّوَرُّقِ
وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ الْقَلْبُ الَّذِي فِي الْمُرْتَبَةِ الثَّالِثَةِ وَالْقَلْبُ
الَّذِي فِي الْمُرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ فِي الْإِجْمَالِ وَالْتَفْصِيلِ وَظَهَرَ التَّفْصِيلُ
الَّذِي فِي الْمُرَاتِبِ السَّابِقَةِ فِيهَا بِسَبَبِ الصِّقَالَةِ وَالتَّوَرُّقِ
وَكَذَا الْقَلْبُ الَّذِي فِي الْمُرْتَبَةِ الْخَامِسَةِ فَإِنَّهُ مَعَ بِسَاطَتِهِ وَ
عَدَمِ اعْتِبَارِ شَيْءٍ فِيهِ يَظْهَرُ فِيهِ بَعْدَ التَّصْفِيَةِ الْكَامِلَةِ مَا ظَهَرَ
فِي جَمِيعِ الْعَوَالِمِ مِنَ الْعَالَمِ الْكَبِيرِ وَالصَّغِيرِ وَالْأَصْغَرِ وَمَا بَعْدَهَا
مِنَ الْعَوَالِمِ كَمَا مَرَّ. فَهُوَ الصَّيْقُ الْأَوْسَعُ وَالْمَسِيطَرُ الْأَبْسَطُ وَالْأَقْلُ
الْأَكْثَرُ مَا خُلِقَ شَيْءٌ مِنَ الْأَشْيَاءِ بِهَذِهِ الصِّفَةِ وَمَا وَجَدَ أَحَدٌ
أَشَدَّ مُنَاسَبَةً بِصَانِعِهِ تَعَالَى وَتَقَدَّسَ مِنْ هَذِهِ الطَّبِيعَةِ الْبَدِيعَةِ
فَلَا جَرَمَ يَظْهَرُ فِيهِ مِنْ عَجَائِبِ آيَاتِ صَانِعِهِ شُحَّانَةً مَا لَا يَظْهَرُ

فِي أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ وَلَئِنْ أَقَالَ تَعَالَى فِي الْحَدِيثِ لَا يَسْتَعْنِي أَرْضِي وَلَا
بِمَا فِي وَلَكِنْ يَسْتَعْنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ - وَالْعَالَمُ الْكَبِيرُ قَلْبُ كَانَ
أَوْسَعُ الْمَرَايِبِ لِلظُّهُورِ إِلَّا أَنَّهُ لِكَثْرَتِهِ وَتَفْصِيلِهِ لَا مَنَاسِبَةَ لَهُ
مَعَ مَنْ لَا كَثْرَةَ فِيهِ أَصْلًا وَلَا تَفْصِيلَ فِيهِ تَأْسَادًا وَخَيْرٌ لِيْلَمُنَا سَبْتَهُ
هُوَ الصِّبْغُ الْأَوْسَعُ وَالْبَسِيطُ الْأَبْسَطُ وَالْأَقْلُ الْأَكْثَرُ كَمَا لَا يَخْفَى -
فَإِذَا بَلَغَ الْعَارِفُ الْأَتَمَّ مَعْرِفَةً وَالْأَكْمَلَ شُهُودًا هَذَا الْمَقَامَ
الْعَزِيزُ وَجُودُهُ وَالشَّرِيفُ رُتْبَتُهُ بِصِيَرٍ ذَالِكِ الْعَارِفُ قَلْبًا
لِلْعَوَالِمِ كُلِّهَا وَالظُّهُورَاتِ جَمِيعِهَا وَهُوَ الْمُتَعَقِّقُ بِأَلْوَلَايَةِ
الْمُحَمَّدِيَّةِ وَالْمُشْرِفُ بِالدَّعَوَاتِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا
الصَّلَوةَ وَالسَّلَامَ وَالنَّبِيَّةَ -

فَالْأَقْطَابُ وَالْأَوْتَادُ الْأَبْدَالُ دَاخِلُونَ تَحْتَ دَائِرَتِهِ
وَالْأَيُّمُ وَالْأَفْرَادُ الْأَحَادُ وَسَائِرُ فِرَقِ الْأَوَلِيَاءِ مُنْدَرِجُونَ
تَحْتَ أَوَارِيدِ أَيْمَانِهِ هُوَ النَّائِبُ مَنَابِ رَسُولِ اللَّهِ وَالْمُهْتَدِي
بِهَدْيِ حَبِيبِ اللَّهِ - وَهَذِهِ النِّسْبَةُ الشَّرِيفَةُ الْعَزِيزُ وَجُودُهَا
مُخْصَّصَةٌ بِأَحَدِ الْمُرَادِينَ وَكَفَيْتُ لِلْمُرِيدِينَ مِنْ هَذَا الْكَمَالِ
نَصِيبٌ - هَذَا هُوَ الْإِتِهَادُ الْعُظْمَى وَالْغَايَةُ الْقُصْوَى لَيْسَ فَوْقَهُ
مَرَّةً الْكَمَالُ وَلَا أَكْرَمُ مِنْهُ تَوَالٍ لَوْ وَجِدَ بَعْدَ الْوَقْتِ سَنَةً مِثْلُ هَذَا
الْعَارِفِ لَا غَتَمَ وَيُسْرَى بَرَكَتُهُ إِلَى مُدَّةٍ مَدِيدَةٍ وَأَجَالٍ
مُبَايَعَةٍ وَهُوَ الَّذِي كَلَّمَ دَاعِيًا وَنَظَرَهُ شِفَاءً وَحَضَرَتْ الْمُهْدَى

سَيُوجَدُ عَلَى هَذِهِ الْقِسْمَةِ الشَّرِيفَةِ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْخَيْرُ ذَٰلِكَ
 فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
 وَخُصُولُ هَذِهِ الدُّوَلِ الْقُصُوى مُنَوَّطٌ بِإِعْمَامِ طَرِيقِ
 السُّلُوكِ وَالْمُجَذِّبَةِ تَفْصِيلًا مَرْتَبَةً بَعْدَ مَرْتَبَةٍ وَالْكَمَالِ مَقَامِ
 الْفَنَاءِ الْأَلِيمِ وَالْبَقَاءِ الْأَكْمَلِ دَرَجَةً بَعْدَ دَرَجَةٍ وَهَذَا الْإِتِّسَامُ
 إِلَّا بِكَمَالٍ مُتَابَعَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَحَبِيبِ رَبِّ الْعَالَمِينَ عَلَيْهِ
 وَعَلَى آلِهِ مِنَ الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنَ التَّسْلِيمَاتِ أَكْمَلُهَا
 أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَنَا مِنْ مُتَابِعِيهِ وَالْمُسْتَوَلِ مِنْ اللَّهِ سُبْحَانَهُ
 كَمَالٍ مُتَابِعَتِهِ وَالثَّبَاتِ عَلَيْهِ وَالْإِسْتِقَامَةِ عَلَى شَرِيعَتِهِ وَبِرَحْمَةِ
 اللَّهِ عَيْدًا أَقَالَ أَمِينًا. وَهَذِهِ الْمَعَارِفُ مِنَ الْأَسْرَارِ الدَّقِيقَةِ وَ
 الرُّمُوزِ الْخَفِيَّةِ مَا تَكَلَّمَ بِهَا أَحَدٌ مِنْ أَكْبَرِ الْأَوَّلِيَاءِ وَنَا أَسَارَ إِلَيْهَا
 وَاحِدٌ مِنْ أَعَاظِمِ الْأَصْفِيَاءِ إِشْتَأَرَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ هَذَا الْعَبْدَ بِهَذِهِ
 الْأَسْرَارِ وَأَفْشَاهَا بِصَدَقَةِ حَبِيبِهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَ
 التَّسْلِيمَاتُ وَلِنَعْمَ مَا قَالِ فِي الشَّعْرِ الْفَارِسِيِّ نَه

نگار باد مشهور در پیرزن بیاید توانی خواجه نبشت کن

لَيْسَ قَوْلُهُ تَعَالَى مُعْلَلًا لِشَيْءٍ وَلَا مُسَبَّبًا بِسَبَبٍ يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ
 وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ. وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ
 الْعَظِيمِ. وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ أَفْ
 وَعَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَعَلَى الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَعَلَى

عِبَادُوا الصَّالِحِينَ. وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَّزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُحْسِنِينَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.

۳۱- منها روح از عالم بے چونی است، پس لامکانیت
اورا متحقق باشد. هر چند بے چونی او نسبت بمرتبه و جوب تعالی است و
تقدست عین چون است. و لامکانیت او نظر لامکانی حقیقی جل
السلطانۀ عین مکانیت. گویا عالم ارواح برزخ است در میان آں
عالم و مرتبه بے چونی، پس هر دو رنگ دارد. ناچار عالم چون او را بچون
می داند، و نظر بمرتبه بے چونی عین چون است، و این نسبت برزخیت
او را باعتبار فطرت اصلی اوست.

اما بعد از تعلق باین بدن عنصری و گرفتاری باین سبک ظلمانی
او از برزخیت برآمده است، و بنام بعالم چون فرو آمده، و رنگ بچونی
از وی متواری گشته مثل او مثل هاروت ماروت است که بواسطه
بعضی علم و مصالح ارواح ملائکه بحضض بشریت فرو آمده اند. چنانچه
گفته اند پس اگر عنایت خداوندی جل جلاله و شگری نماید و این سفر رجوع واقع شود.
و ازین تنزل عروج فرماید نفس ظلمانی و
بدن عنصری نیز بتواجبت او عروج خواهند نمود، و بطی منازل خواهند
فرمود. و درین ضمن آنچه مقصود از تعلق روح و تنزل اوست بظهور
خواهد آمد، و اماره باطمینان خواهد پیوست. و ظلمانی بنورانی مبدل
خواهد گشت. و چون روح این سفر را تمام کند و آنچه مقصود از
له بین الی تنزیل و التسلیم

نزول بود با انجام رساند به برزخیت اصلی خواهد رسید. و نهایت در رجوع
به برانیت خواهد یافت، و چون قلب از عالم ارواح است، نیز در برزخیت
توطن خواهد نمود، و نفس مطمئنه که رنگ از عالم امر دارد چه در برزخ است
میان قلب و بدن نیز هما نجا اقامت خواهد نمود، و بدن عنصری که مرکب
از عناصر اربعه است بعالم کون و مکان استقرار خواهد یافت،
و بطاعت و عبادت خواهد پرداخت. بعد از این اگر سرکشی و مخالفت
واقع شود فی الجمله مشوب بطبایع عناصر خواهد بود، مثلاً جزو ناری که
بالذات سرکش و مخالفت طلب است در رنگ ابلیس لعین ندائے
اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خواهد برآورد، و نفس مطمئنه از سرکشی بازمانده است
چه او از حق جل سلطان راضی گشته و حق سبحانه از وی راضی و مرضی گشته، و سرکشی
از راضی و مرضی متصور نیست. اگر سرکشی است از قالب است. مانا که
سَيِّدُ الْبَشَرِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ اَتَمَّهَا وَ اَتَمَّهَا
تعبیر سجایا کبر این سرکشی ابلیسی فرموده باشند که نشاء آن جزو قالبی
است. و آنکه فرموده اند "اَسْلَمَ شَيْطَانِي" مراد از آن یا شیطان
آفاتی است که قرن اوست علیه الصلوة والسلام، و مراد این جا
شیطان انفسی است، هر چند صولت این شیطان نیز شکسته است و از
تترد بازمانده، اَمَّا مَا بِالذَّاتِ لَا يَتَقَلَّبُ عَنْ الذَّاتِ وَ
سیاهی از صبحی که رود که خود رنگ است
و یا مراد از آن شیطان انفسی است. و اسلام آن مستلزم انتقای سرکشی

بجای خلاقیت است در عالم الامر و عالم الفنون

بجای خلاقیت

۱۰۰۰ با تکلیف نیست، با وجود اسلام. اگر ترک عزیمت خواهد بود، مرکب رخصت گردد.
 ۱۰۰۱ جائز است، و اگر صغیره بوجود آید که در آن حسنه نباشد هم گنجایش دارد.
 ۱۰۰۲ بلکه حسنه ابرار که نزد مقربان سینه است نیز ازین قبیل است. این همه اقسام
 ۱۰۰۳ سرکشی است و این بقائه سرکشی از روی اصلاح و ترقی اوست.
 چه بعد از حصول این امور که نهایت نقص در آن حصول ترک اولی است.
 آن قدر ندامت و پشیمانی و توبه و استغفار دست می دهد که موجب
 ترقیات بیه نهایت می گردد. و چون بدن عنصری در مقبره خود استقرار
 یافت، بعد از مفارقت لطائف سته و خروج آنها در عالم امر سرآمده
 خلیفه آنها درین عالم همیں بدن خواهد ماند و کاری همه آنها خواهد کرد.
 بعد ازین اگر الهام است بر همیں مضغه است، که خلیفه حقیقت
 جامع قلبیه است، و آنچه در حدیث نبوی علیه الصلوٰۃ والسلام
 آمده است "مَنْ أَخْلَصَ بِهِ أَزْجَعَيْنَ صَبَاحًا ظَهَرَ وَ لَيْلًا بَيَّعَ
 الْحِكْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ" مراد ازین قلب "والله سبحانه اعلم"
 همیں مضغه است. و در احادیث دیگر این مراد متین است، کما
 قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَنْتَ يَغْفَانُ عَلَى قَلْبِي عَرُوضُ
 غَیْنِ بِمُضْغَةٍ اسْتَزْجَعْتِ جَامِعَهُ، که او بکلیه از غین برآمده است،
 و در احادیث دیگر آمده از قلب قلب کما قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ بَيْنَ رَاضِبَتَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّاحِمِينَ الْخ.
 وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ كَرِيْمَةٍ فِي أَرْضٍ فَلَا يَفْخَرُ

وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اللَّهُمَّ بِمُقَلِّبِ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى طَاعِكَ يَا أَرْحَمَ
 الرَّاحِمِينَ وَعَدَمُ الثَّبَاتِ نَائِبَةٌ لَهُذِهِ الْمَضْغَةُ لِأَنَّ الْحَقِيقَةَ الْجَامِعَةَ
 لَا تَقْلِبُ لَهَا أَصْلًا بَلْ هِيَ مُطْمَئِنَّةٌ رَاسِخَةٌ عَلَى الْأَطْمِينَانِ
 وَالْحَوَائِلِ عَلَى يَمِينِنَا وَعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حَيْثُ طَلَبَ الْأَطْمِينَانِ ^{عَلَيْهِ}
 لِلْقَلْبِ أَرَادَ بِهِنَّ الْمَضْغَةَ لِأَنَّ غَيْرَ ذَلِكَ قَلْبُهُ الْحَقِيقِيُّ قَدْ كَانَ يَتَأَمَّنُ
 مُطْمَئِنَّةً بِأَرْحَمِ بَلْ نَفْسُهُ أَيْضًا كَانَتْ مُطْمَئِنَّةً بِبِئْسَ قَلْبٍ
 الْحَقِيقِيِّ. قَالَ صَاحِبُ الْخَوَارِجِ قَدِيسٍ سِرُّهُ إِنَّ الْإِلَهَامَ صِفَةُ
 النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ الَّتِي عَرَجَتْ فِي مَقَامِ الْقَلْبِ فَإِنَّ التَّلَوِيَّاتِ ^{أَعْمَى}
 وَالتَّغْلِيَّاتِ حَرِّ تَكْوُنُهُ، صِفَاتِ النَّفْسِ الْمُطْمَئِنَّةِ وَهُوَ كَمَا
 تَرَى مُخَالَفَ لِلْحَادِثِ الْمَذْكُورِ وَلَوْ تَبَيَّنَ الْعُرُوجُ مِنْ هَذَا
 الْمَقَامِ الَّذِي أَخْبَرَ الشَّيْخُ عَنْهُ تَعَلُّمًا أَمْرًا كَمَا هُوَ عَلَيْهِ وَلَا حَاجَ
 صِدْقٍ مَا أَخْبَرْتُ بِهِ وَطَائِقُ الْكَشْفِ وَالْإِلَهَامُ بِالْأَخْبَارِ ^{أَكْبَرُ}
 النَّبَوِيَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالنَّبِيَّةُ. وَلَقَدْ تَعَلَّمُ
 أَنَّ مَا أَخْبَرْتُ بِهِ مِنْ خِلَافَةِ الْمَضْغَةِ وَفُتُورِ الْإِلَهَامِ عَلَيْهَا وَ
 صَيْرُورَتِهَا صَاحِبِ أَحْوَالٍ وَتَلَوِيَّاتٍ يَمَّا الْبَرُّ عَلَى الْمُتَعَصِّبِينَ
 الْجَاهِلِينَ الْقَاصِرِينَ عَنْ حَقِيقَةِ الْأَمْرِ وَثَقُلَ عَلَيْهِمْ. فَمَاذَا
 يَقُولُونَ فِي الْأَخْبَارِ النَّبَوِيَّةِ عَلَيْهِ وَعَلَى الْإِلَهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 حَيْثُ قَالَ إِنَّ فِي جَسَدِي أَدَمَ لَمْ يَضْغَرْ إِذَا صَلَحَتْ صَلَاحُ
 الْجَسَدِ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَالْإِلَهِ الْقَلْبُ

جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ الْمُصْغَتَهُ هِيَ الْقَلْبُ عَلَى
سَبِيلِ الْمُبَالَغَةِ وَنَاطَ صِلَاحُ الْجَسَدِ وَقِسَادَةُ بِصَلَا جِهَهَا وَ
قِسَادُهَا، فَيَجُوزُ لِهَذِهِ الْمُصْغَةِ مَا يَجُوزُ لِلْقَلْبِ الْحَقِيقِيِّ وَإِنْ
دَيِقَ كَانَ عَلَى سَبِيلِ النِّيَابَةِ وَالْخِلَافَةِ.

وَاعْلَمَنَّ الرُّوحَ كَمَا فَارَقَ الْجَسَدَ بِالمَوْتِ الَّذِي هُوَ
قَبْلَ الْمَوْتِ وَجَدَ الْعَارِفُ الْوَاصِلُ رُوحَهُ غَيْرَ دَاخِلٍ فِي الْجَسَدِ
وَلَا خَارِجَ عَنْهُ وَلَا مُتَّصِلَ مَعَهُ وَلَا مُنْفَصِلَ عَنْهُ وَوَجَدَ أَنَّ
لِلرُّوحِ تَعَلُّقًا مَعَ الْجَسَدِ لِصِلَاحِ الْجَسَدِ بَلْ لَغَرَضٍ يَعُودُ إِلَى
الرُّوحِ كَمَا لَمْ يَأْتِ أَيْضًا وَذَلِكَ التَّعَلُّقُ هُوَ مَشْنَأُ الصَّلَاحِ وَالْخَيْرِ
فِي الْجَسَدِ وَلَوْلَا ذَلِكَ التَّعَلُّقُ لَصَارَ الْجَسَدُ بِحَدِّ أَفِيرَةٍ شَرًّا
وَنَقْصَانًا.

وَهَكَذَا الْحَالُ لِلْوَاجِبِ تَعَالَى مَعَ الرُّوحِ وَغَيْرِهِ فَإِنَّهُ تَعَالَى
غَيْرُ دَاخِلٍ فِي الْعَالَمِ وَلَا خَارِجَ عَنْهُ وَلَا مُتَّصِلَ مَعَهُ وَلَا مُنْفَصِلَ
عَنْهُ وَلَكِنْ تَبَحُّانُهُ تَعَلُّقُ مَعَ الْعَالَمِ خَلْقًا وَابْقَاءً وَلَا فَاحِشَةً
يَكْمُلُ الْآلِ وَآيِلًا لِلنِّعَمِ وَالْخَيْرَاتِ.

فَإِنْ قُلْتُمْ إِنَّ عُلَمَاءَ أَهْلِ الْحَقِّ مَا تَكَلَّمُوا فِي الرُّوحِ مِثْلَ
هَذَا الْكَلَامِ بَلْ كَادُوا لَمْ يَجُوزُوا وَهَذَا أَنْتَ مُكَلِّمُهُمْ وَقَالَ لَهُمْ فِي
الْقَلِيلِ الْكَثِيرُ فَمَا وَجَّهَهُ.

قُلْتُ الْعَالِمُ بِحَقِيقَةِ الرُّوحِ ذَلِيلٌ وَهُمْ فَمَعَهُمْ قَلْبُهُمْ

إِنَّمَا لَمْ يَتَكَلَّمُوا بِكُشْفِ الْكَمَالَاتِ الرُّوحِيَّةِ وَالتَّقْوَا بِإِلْجَمَالِ
 إِجْتِنَابًا عَنْ سُوءِ فِتْنَةِ الْجَوَامِ وَوُقُوعِهِمْ فِي الضَّلَالِ فَإِنَّ
 الْكَمَالَاتِ الرُّوحِيَّةِ شَيْئُهُ صُورَةٌ بِالْكَمَالَاتِ الرُّوحِيَّةِ وَالْفَرْقُ
 دَقِيقٌ لَا يَطْلُقُ عَلَيْهِ إِلَّا الرَّاسِخُونَ مِنَ الْعُلَمَاءِ ذُرَاؤُ الْمُصْلِحَةِ
 فِي الْإِجْمَالِ بَلْ فِي الْإِنْكَارِ عَنْ بَيِّنَةٍ وَكُتِفَ عَنْ حَقِيقَتِهِ
 فَلَا يَتَفَكَّرُونَ كَمَا لَاتِهِ الَّتِي سَبَقَ ذِكْرُهَا. وَالْعَبْدُ الضَّعِيفُ إِنَّمَا
 بَيَّنَّ وَكُشِفَ عَنْ بَعْضِ خَوَاصِّهِ إِشْعَادًا عَلَى عَلَيْهِ الصَّحِيحِ
 وَكُشْفِهِ الصَّحِيحِ بِعَوْنِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَوْفِيقِهِ وَصَدَقَ قَوْلُ حَبِيبِهِ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَاللَّهُ الْكَرِيمُ مَعَارِزَ الشُّبُهَةِ مَا نَعَا
 عَنِ الْبَيَانِ فَافْهَمْ.

وَمِمَّا يَتَّبِعُنِي أَنْ يَعْلَمَنَّ الْجَسَدَ كَمَا اسْتَفَادَ مِنَ الرُّوحِ
 كَمَا لَا تُحْضِي قَالِ الرُّوحِ أَيْضًا كَمَا سَبَّ مِنَ الْجَسَدِ قَوَائِدُ عَظْمَى
 حَيْثُ صَارَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا مُتَكَلِّمًا مُتَجَسِّدًا إِنْجَسَدَ مُكْتَسِبًا مُبَاشِرًا
 لِأَفْعَالٍ نَاسَبَتْ بِعَالِمِ الْأَجْسَادِ.

و چون نفس مطمئنه بروحانیان ملحق شد، چنانکه بالا گذشت، انچه
 عقل بجائے او در عالم اجساد بخلافیت او نشست و عقل معاد نام
 یافت. این زمان فکر و اندیشه او همه برائے آخرت مقصور گشت،
 و از اندیشه معیشت فارغ آمد، و شایان فرست شد، بواسطه نوریکه
 او را عطا فرموده اند. این مرتبه نهایت مراتب کمالیات عقل است. انچه

ناقصه این جا اعتراض نکند که نهایت مراتب کمالات عقل می باید که در بیان معاش و معاد متحقق شود، که در مبدأ اندیشه او غیر حق سبحانه و تعالی هیچ نباشد، چه دنیا و چه آخرت.

گوئیم که این بیان در اثبات راه او را حاصل شده بود در مرتبه فنا فی الله، و این کمال مبراهل از آن متجاوز است. این جا رجوع علم مست بعد از حصول جهل و عود فرق است بعد از تحقیق جمع، و حصول اسلام حقیقی است بعد از کفر طریقت که در مرتبه جمع است، و فلاسفه کثیر السفه که در عقل مراتب اربعه ثابت کرده اند، و کمالات عقل را در آن مخصر دانستند، از کمال نادانیت حقیقت عقل را با کمالات تابعه و بعقل و دهم نمی توان دانست. کشف صحیح و الهام صریح در کار است، که مقتبس از انوار مشکوٰۃ نبوت است. صَلَوَاتُ اللَّهِ تَعَالٰی وَتَسْلِيمَاتُهُ عَلَىٰ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَآلِهِمْ سَلِيمِينَ عَزَّوَجَلَّ وَافْضَلِهِمْ حَبِيبِ اللَّهِ خُصُّوصًا.

اگر پرسند که در عبارات مشائخ واقع شده است که "عقل ترجمان روح است" معنی آن چه باشد.

گوئیم که علوم و معارف که بتلقی روحانی از مبدء فیاض فائض می شود، قلب که از عالم ارواح است اخذ می کند ترجمان آن عقل است، که آن را محروم مخلص ساخته شایان فهم گرفتار این عالم خلقی سازد، که اگر او ترجمانی نکند فهمیدن آن متعسر است بلکه متعذر. و چون

مضغ قلبیه، خلیفه حقیقت جامعہ قلبیه است، حکم اصل پیدا کرده است، و تلقی او نیز تلقی روحانی گشته و محتاج به ترجمان آمده است.

باید دانست که زمانه بر عقل معاد می آید که باعث شوق به مجاورت نفس مطمئنه می گردد، بحدی که او را بمقام آن می رساند، قالب را هتی و خالی می گذارد، و این زمان تعقل و تدکرت نیز بمضغ قلبیه قرار می یابد. ان شاء الله تعالی
خداوند بزرگوار می فرماید: *وَلَقَدْ كَرَّمْنَا كَلَانَ كَ قَلْبِكَ* - و چه همان قلب خود ترجمان خود گردد. درین وقت عارف را معامله با قالب افتد، جزو ناری آنکه نداند: *«أَنَا خَيْرُ مَنَّةٍ»* از نهاد آن ظاهر می شد. رو با نیقادی آرد، و بنده ریج بشربت اسلام حقیقی مشرف می گردد. پس خلعت البلیسی را بپایان از او، زائل گردانیده، بمقام اصلی نفس مطمئنه می رساند و نائب مناسب آن می سازند. پس در قالب خلیفه قلب حقیقی مضغ آمده، و نائب مناسب نفس مطمئنه جزو ناری گشت. روح

زیر شد من وجود من از کیمیا عیش

و جزو روحانی مناسبست بروح دارد. لهذا در وقت وصول سالک و عروج آن بمقام هوا، گاه باشد که همین هوا را بعنوان حقانیت بدانند، و گرفتار آن بمانند، چنانچه در مقام روح همین شهردوست می دهد و گرفتار می ماند. بعضی از مشائخ گفته اند که سی سال روح را بخدائی پرستیدم، و چون از آن مقام گذرانیدند حق از باطل جدا شد، و این جزو روحانی بواسطه مناسبست بمقام روحی درین قالب قائم مقام روح می گردد، و در بعضی امور حکم روح

پیدامی کند، و جزو آبی مناسبت بحقیقت جامعہ قلبیه دارد، و لهذا فیض ابد
 بهنج اشیا می رسد: «وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ» بازگشت او نیز
 بمنفعه قلبیه است، و جزو ارضی که جزو اعظم آن قالب است. بعد از
 قهطیر از تلویث و نارت و خست که از صفات ذاتیه اویند، حاکم و قالب
 درین قالب اومی گردد، و هر چه هست در قالب حکم او پیدامی کند و رنگ
 آن می گیرد، و این بواسطه جامعیت تامه اوست. جمیع اجزای قالب فی
 الحقیقت اجزای اویند، و لهذا کره ارضی مرکز عناصر و افلاک آمد و مرکز
 او مرکز عالم. درین وقت معامله قالب نیز با انجام رسید و نهایت
 عروج و نزول متحقق گشت، و کمال تکمیل نقیصه وقت آمد. این است
 نهایتی که رجوع به برایت دارد.

بدان که روح بامراتب و توان خود هر چند بطریق عروج بمقیر خود
 رسیده بود، اما چون هنوز تربیت قالب در پیش داشت توجیه باین
 عالم درکار بود. و چون معامله قالب با انجام رسید، روح بامتر و خفی و
 اخفی و یا قلب و نفس و عقل متوجه جناب قدس خداوندی جل سلطان
 گشت، و بکلیت اترین قالب اعراض نمود، و قالب نیز بکلیت خود متوجه
 مقام عبودیت آمد. پس روح بامراتب خود در مقام شهود و حضور متمکن
 ست، و اندید و دانش ماسوی، بکلیت معرض، و قالب به تمام بمقام
 طاعت و بندگی راسخ است. این است مقام فرقی بعد از کبح. وَاللَّهُ
 سُبْحَانَهُ الْمَوْقِفُ لِلْمَكَالَاتِ.

می نماید، این آن غفلت است که نبوت و ولایت افضل می گردانند.
 عَلَى رَغْمِ الْقَاصِرِينَ، این آن غفلت است که بسبب آن قطب ارشاد
 از قطب ابدال افضلیت پیدا می کند، این آن غفلت است که
 صدیق اکبر رضی الله تعالی عنه بدو بے آن می نماید آنجا که می فرماید
 يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كُنْتُ سَهْوًا مُحَمَّدًا، این آن غفلت است که حضور کینه فادام
 اوست، این آن غفلت است که وصول مقدمه حصول اوست،
 این آن غفلت است که بصورت تنزل است و بحقیقت ترفع،
 این آن غفلت است که خواص را بعوام مشبه می سازد و قباب
 کمالات ایشان می گردد۔ ع

گر بگویم شرح این بے حد شود

الْقَلِيلُ يَدُلُّ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْقَطْرَةُ تُنْبِئُ عَنِ الْبَحْرِ الْغَدِيرِ وَالسَّلَامُ
 عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْغَزَمُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ مِنَ
 الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيمَاتِ آمَنَّا وَآمَنَّا بِهَا.

۱۴۔ منہا حضرت رسالت خاتمیت صلی الله علیہ وآلہ وسلم

در میان سایر انبیاء علیہم الصلوات و التسلیات بتجلی ذاتی ممتاز
 است، و باین دولت که فوق جمیع کمالات است مخصوص، و کمل
 تابعان او را ازین مقام خاص نصیب است۔ گفته نشود که برین
 تقدیر لازم می آید، که کمل این ائمت افضل باشند از سایر انبیاء و این
 خلاف محقق اهل سنت و جماعت است، رضوان الله تعالی علیہم اجمعین۔

و این فصل نه جزئی است تا بآں رفع شبهه کرده شود، بلکه کلی است.
زیرا که تفاضل رجال بقرب الهی است جل سلطانہ، ہر فضیلتی کہ ہست
دون آں فضیلت است۔

در جواب گوئیم کہ لازم نمی آید ازین کہ کمل این امت را انداز
مقام نصیب است وصول اینہا بآں مقام۔ و فضیلت مربوط بوصول
است۔ نہایت عروج کمل این امت کہ خیر الامم است تا تحت اقدام
انبیاء است علیہم الصلوٰات و التسلیمات۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کہ افضل جمیع بشر است، بعد انبیا علیہم الصلوٰة و التسلیمات و النجیات،
نہایت عروج او تا تحت قدم نبی است کہ دون جمیع انبیا است۔
غایۃ مافی البیاب کمل تابعان این امت را در مقام تحت از کمالات
مقام فوق العفوق کہ مخصوص بہ پیغمبر ایشان است علیہ الصلوٰة و السلام
نصیب تمام است۔ خادم ہر جا باشد، پوشش مخدوم باو خواهد رسید، خادم
دور بطغیل مخدوم آں یابد کہ نزدیکان را بے دولت خدمت میسر نہ گردد۔
ہ در قافلہ کہ اوست دانم نہ ریم این ہن کہ رسد ز در بانگ بر حرم

باید دانست کہ مریدان را گاہ ہست کہ این توہم در حق پیران خود پیدا
می شود، و حصول مقامات پیران، ایشان را در تخیل مساوات اندازد،
حقیقت معاملہ این است کہ مذکور شد۔ حصول مساوات بہ تقدیر وصول
بآں مقامات است، نہ بہ تقدیر حصول آں مقامات، کہ حصول طفیلی
است۔ ازین جا کہ گمان نہ کند کہ مرید مسادی پیر خود نباشد،

و این فصل نہ جزئی است تا بآں رفع شبهه کرده شود، بلکه کلی است۔ زیرا کہ تفاضل رجال بقرب الهی است جل سلطانہ، ہر فضیلتی کہ ہست دون آں فضیلت است۔ در جواب گوئیم کہ لازم نمی آید ازین کہ کمل این امت را انداز مقام نصیب است وصول اینہا بآں مقام۔ و فضیلت مربوط بوصول است۔ نہایت عروج کمل این امت کہ خیر الامم است تا تحت اقدام انبیا است علیہم الصلوٰات و التسلیمات۔ صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ افضل جمیع بشر است، بعد انبیا علیہم الصلوٰة و التسلیمات و النجیات، نہایت عروج او تا تحت قدم نبی است کہ دون جمیع انبیا است۔ غایۃ مافی البیاب کمل تابعان این امت را در مقام تحت از کمالات مقام فوق العفوق کہ مخصوص بہ پیغمبر ایشان است علیہ الصلوٰة و السلام نصیب تمام است۔ خادم ہر جا باشد، پوشش مخدوم باو خواهد رسید، خادم دور بطغیل مخدوم آں یابد کہ نزدیکان را بے دولت خدمت میسر نہ گردد۔ ہ در قافلہ کہ اوست دانم نہ ریم این ہن کہ رسد ز در بانگ بر حرم

باید دانست کہ مریدان را گاہ ہست کہ این توہم در حق پیران خود پیدا می شود، و حصول مقامات پیران، ایشان را در تخیل مساوات اندازد، حقیقت معاملہ این است کہ مذکور شد۔ حصول مساوات بہ تقدیر وصول بآں مقامات است، نہ بہ تقدیر حصول آں مقامات، کہ حصول طفیلی است۔ ازین جا کہ گمان نہ کند کہ مرید مسادی پیر خود نباشد،

چنین است، بلکه مساوات مجوز است، بلکه واقع، لیکن فرق در میان حصول آن مقام و وصول بآن مقام بسیار دقیق است، هر مرید بایستی دولت جهند نیست، کشف صحیح و انهام صریح درین فرق درکار است،
 وَ اِنَّهُ شَبَّحَناهُ الْمَلِکِیْمَ بِالْضَّوْاِیْبِ وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتَّبَعَ الرَّشِیْدَی -

۱۵. منها در پیشه پرمید که سبب چیست؟ که رونده این راه را حالتی رومی دهد و زمانه می ایستد و بعد از آن پرتواری می گردد و پس از مدتی باز همان حالت آشکارا می شود، و بعد از زمان باز متواری می گردد،
 وَ هَكَذَا اِلَى مَا شَاءَ اللهُ تَعَالٰی -

جوابش آنست که آدمی را هفت لطیفه است و مدیت دولت و سلطان هر لطیفه جداست. پس اگر وارد بر الطیفه اینها ورده و نمود، و حالتی قوی نزول فرمود، کلیت سالک رنگی آن لطیفه منصفیج
 وَ اِنَّهُ شَبَّحَناهُ الْمَلِکِیْمَ بِالْضَّوْاِیْبِ وَالسَّلَامُ عَلَیْ مَنْ اَتَّبَعَ الرَّشِیْدَی -
 که دولت آن لطیفه ثابت است آن حال برپاست، و چون دولت آن لطیفه منقضی گشت آن حال زایل می شود، و بعد از مدتی اگر آن حال رجوع نماید از دو حال خالی نیست، یا بر همان لطیفه اولی رجوع نماید، درین وقت راه ترقی بر آن سالک مسدود است. و اگر بر لطیفه دیگر وارد شد راه ترقی مفتوح گشت، و در آن لطیفه دیگر نیز معامله لطیفه اولی است، چه بعد از زایل شدن آن حال، اگر همان حال رجوع نماید بر دو حال سابق نیفتد. وَ هَكَذَا اِلَى مَا شَاءَ اللهُ تَعَالٰی -

شع یا بر همان لطیفه اولی رجوع نماید درین وقت

الْبَاطِلَاتِ - پس اگر آن وارد در جمیع لطائف بطریق اصالت مریان شده
نموده از حال بمقام انتقال فرموده و از زوال محفوظ گشت. و الله
سُبْحَانَهُ اعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ
الْبَشَرِ وَآلِهِ الْآطَهَرِ.

۱۶- مِنْهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اكْمُؤُوا

مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونِ -

يُخَفِّمِلْ أَنْ يَكُونَ الشَّرُّ طَيِّبَةً قَبِيلَ إِلَّا مَنِ بِالْأَكْلِ أَيْ كُلُوا مِنْ

مُسْتَلَذَّاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ إِنْ صَحَّ مِنْكُمْ أَنْ تَغْتَنُوا بِالْعِبَادَةِ وَلَوْ لَمْ

يَصَحَّ مِنْكُمْ ذَلِكَ بَلْ كُنْتُمْ عَائِدِينَ مَلِيحَاتِ أَنْفُسِكُمْ فَلَا تَأْكُلُوا

مِنْ مُسْتَلَذَّاتِهِ لِكُونِكُمْ مَرْضَى بِالْمَرْضَى الْبَاطِلِيَّةِ وَالْمُسْتَلَذَّاتِ

مِنَ الْمَرْضَى وَقَاتِ سَهْمٌ قَاتِلٌ لَكُمْ وَإِذَا زَالَ الْمَرَضُ الْبَاطِلِيُّ

مِنْكُمْ صَحَّ لَكُمْ تَأْوُلُ الْمُسْتَلَذَّاتِ فَتَرَى صَاحِبَ الْكَشَافِ

الطَّيِّبَاتِ هَرُفُنَا بِالْمُسْتَلَذَّاتِ نَظَرَ إِلَى طَلَبِ الشُّكْرِ

۱۷- مِنْهَا قَالَ بَعْضُ الْمَشَايخِ قَدْ مَسَّ اللَّهُ تَعَالَى أَسْرَارَهُمْ

مَنْ عَرَفَ اللَّهَ لَا يَضُرُّهُ ذَنْبٌ أَيْ الذَّنْبُ الَّذِي الْكُفْرُ قَبْلَ الْمَعْرِفَةِ

لَا أَنَّ الْإِسْلَامَ يَجِبُ مَا كَانَ قَبْلَهُ، وَحَقِيقَةُ الْإِسْلَامِ هُوَ مَعْرِفَةُ

اللَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى طَرِيقَةِ الصُّوفِيَّةِ بَعْدَ الْفَنَاءِ وَالْبَقَاءِ فَيَجِبُ

حُصُولُ هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ الذَّنْبُ الَّذِي كَانَتْ حَاصِلَةً قَبْلَهَا وَنُكُلُ

أَنْ يُرَادَ بِالذَّنْبِ الذَّنْبُ الَّذِي يَحْصُلُ بَعْدَ هَذِهِ الْمَعْرِفَةِ فَيُرَادُ

بِالذَّنْبِ الذَّنْبُ الصَّغِيرُ لَا الْكَبِيرُ لِأَنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ يَحْفَظُونَ ظُلْمَ
عَنَّةٍ وَعَدَمُ ظَمِيرِهِ يَعْدَمُ الْإِسْمَ أَيْفَا التَّوَكُّلِ بِمَا لَقِصْنِي بِالْعَرْبِ قَدْ
الْإِسْتِغْفَارُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ لَا يَصُدُّ رُغْمُ ذَنْبٍ لَا
عَدَمُ صُدُّهِ وَالذَّنْبُ الْمَلْزُومُ لِعَدَمِ ظَمِيرِهِ قَدْ كَرَّرَ اللَّامُ زَمَّ وَأَمَّا إِذَا
الْمَلْزُومُ وَمَا تَوْهَمَ الْمَلَاحِدَةُ مِنْ هَذِهِ الْجَبَارَةِ مِنْ أَنَّ يُسَمَّ
لِلْعَارِفِ الزَّيْكَابُ الذَّنْبُ لِعَدَمِ ظَمِيرِهِ قَبْلَ طَلْقِ قَطْعِ عَارِزِ رَحْمَةِ
عَرِيجَاءُ أَوْ لِيَكْ حِزْبُ الشَّيْطَانِ إِلَّا أَنْ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمْ
الْمُخَاسِرُونَ مَرَّتْ لَنَا نَزْعُ قُلُوبِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتُنَا وَهَبْنَا مِنْ
لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الرَّهَابُ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا
وَبَنِي مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ - وَارْتَحُوا مِنْ اللَّهِ الْكَرِيمِ الْوَاسِعِ مَغْفِرَتُهُ
أَنَّ لَا يَصْرُ الذَّنْبُ الْمَلْكَسَبُ قَبْلَ الْمَعْرِفَةِ لِلْعَارِفِ الْمُتَحَقِّقِ
بِحَقِيقَةِ الْإِسْلَامِ وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ الذَّنْبُ مِنْ قَبْلِ الْمَطَالِمِ
وَحَقُوقِ الْعِبَادِ لِمَا هُوَ مُتَعَانَةٌ الْمَالِكِ عَلَى الْإِطْلَاقِ وَقُلُوبُ
الْعِبَادِ بَيْنَ إِصْبَعَيْهِ مِنْ أَصَابِعِهِ يُقَلِّبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ وَمُطْلَقُ
الْإِسْلَامِ يَجِبُ مِنَ الذَّنْبِ مَا سِوَى الْمَطَالِمِ وَحَقُوقِ الْعِبَادِ
كَمَا لَا يَخْفَى فَإِنَّ لِحَقِيقَةِ الشَّيْءِ وَكَمَا لَهُ مَرِيَّةٌ لَيْسَ لِمُطْلَقِهِ -

۱۸- منها حق سبحانه وتعالى بذات خود موجود است نه بوجود
بمخلات سایر موجودات که بوجود موجودند پس احتیاج او تعالی
در موجودیت بوجود لازم نیاید تا گویند که وجود او تعالی عین ذات است،

نه نائزتا احتیاج بغیر لازم نیاید، و در اثبات بعینیت وجود مر ذات را
جل سلطانة محتاج بآدله متطاوله گردیم، و مخالفت کرده باشیم مر جمهور
اہل سنت و جماعت را، چه این بزرگواران بعینیت وجود قائل نیستند،
وجود از اندمی دانند، و پوشیده نیست که حکم بزیادتی وجود، مستلزم احتیاج
واجب است، تعالی و تقدس بغیر، اگر بوجود نیاند واجب را تعالی و تقدس
موجود گوئیم، و اگر بذات خود موجود گوئیم، و این وجود را عرض عام بگیریم،
هم سخن جمهور شکمیین اہل حق درست می گردد، و ہم اعتراض احتیاج که
مخالفتان دانند بالکلیت دفع می شود. و فرق واضح است، در میان آنکه
واجب را تعالی بذات خود موجود گفتن و اصلاً وجود را دخل نادادن، و
در میان آنکه موجود بوجود گفتن، و آن وجود را عین ذات اثبات کردن.
هَذِهِ الْمَعْرِفَةُ مِمَّا اخْتَصَّ بِهَا اللهُ سُبْحَانَهُ عَمَّا اخْتَصَّ بِهِ اللهُ سُبْحَانَهُ
عَلَى ذَلِكَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ.

۱۹- منها از خصائص حضرت واجب الوجود مست تعالی و تقدس
که بذات خود موجود بود، و اصلاً در موجودیت بوجود محتاج نشود. برابرست
که وجود را عین ذات بگیریم یا زائد بذات، بر سر دو تقدیر بعینیت و زیادتی
محدود لازم است، و چون حضرت حق سبحانه و تعالی را سنت بر آن
جاری شده است که هر چه در مرتبه و جوب است نمونه آن در هر مرتبه
امکان ظاهر سازد، عَلَيَّ أَحَدٌ أَوْلَىٰ بِعِلْمِهِ. انمودج این خاصه در
عالم امکان وجود را ساخته است، که وجود هر چند موجود نیست و از
سنة بر تقدیر بعینیت احتیاج بر اکل متطاوله و مخالفت جمعی اہل سنت در تقدیر زیادت احتیاج ذات الی الخیر.

و اما اگر فرض کنیم وجود را پس او موجود بذات خود خواهد بود نه بوجود دیگر، برخلاف موجودات دیگر که موجودیت آنها بوجود محتاج است، و ذات آنها کافی نیست. پس هرگاه وجود که اراد در موجودیت آنها اشیا مطلق داده اند، اگر موجود شود بذات خود موجود خواهد بود، و محتاج به وجود دیگر نخواهد بود. خالق موجودات تعالی و تقدس با استقلال اگر بذات خود موجود شود و اصلاً بوجود محتاج نگردد چه عجب است، و استبعاد بعید از محض خارج است، و الله سبحانه و تعالی لهم المصواب.

اگر کسی گوید که مراد حکما و اشعری و بعضی متصوفه که بعینیت وجود مرآت را تعالی و تقدس قائل گشته اند، همان است که توأما را گفته در معرفت سابق، که واجب وجود موجود است تعالی و تقدس بذات خود نه وجود. پس معنی این کلام که "موجود است بوجودی که عین ذات است" آنست که موجود است بذات خود، نه بوجود.

در جواب گوئیم که برین تقدیر، خلاف اهل منت با ایشان درین مسئله در برابر نمی افتد. بایسته که اهل حق برین تقدیر در تقابل ایشان می آفتند که او تعالی بوجود موجود است بذات، اثبات زیادی و وجود برین تقدیر مسترد است. پس اثبات زیادی و وجود را دلالت بر آن شد که خلاف فریقین در نفس وجود نیست، بلکه در وصف اوست، که عینیت زیادی و وجود باشد. یعنی هر دو فریق قائل اند به آنکه او تعالی بوجود موجود است. خلافت ندارند مگر در عینیت و زیادی آن.

اگر گویند که چون واجب الوجود تعالی و تقدس بذات خود موجود باشد پس واجب را تعالی موجود گفتن بکدام معنی باشد؟ چه معنی موجود
مقام پیدا الوجود است، و لا وجود ههنا أصلاً.

جواب گوئیم که آری وجود یک ذات واجب تعالی و تقدس
بآن موجود شود در واجب تعالی مفقود است، اما وجود یک بطریق عرض
عام بر ذات او تعالی بمقبول شود بطریق اشتقاق محمول گردد، اگر باعتبار
قیام آن وجود واجب را تعالی موجود گویند گنجایش دارد، هیچ محذور
لازم نیاید والسلام.

۲۰. منها هرگز پیرستیم خدای را که در حیطه شهود آید و مرئی

گردد و معلوم شود و در وهم و خیال نگیرد چه مشهود و مرئی و معلوم و
موهوم و متخیل در رنگ شهودائی و عالم و واهم و متخیل مصنوع و ساخته

محدث است

آن لقمه که در دهان نگیرد طلبم

مقصود از سیر سلوک خرقی تجت است، محبت و جوی باشد یا امکانی. تا

وصل عربانی میسر آید، آنکه مطلوب را در قید آرند و صید نمایند

عناقشکار کس نشود دام باز چین کاینجا همیشه باد بدست است و آرا

بَقِيَّاتُ الرُّؤْيَا فِي الْآخِرَةِ حَقٌّ تُؤْمِنُ بِهِ وَلَا تَشْغَلُ بِكَيْفِيَّتِهِ

لِقُصُورِ قُلُوبِ الْعَوَامِ عَنْ دَرْكِهَا لِأَجْدَمِ إِدْوَادِ الْخَوَاصِّ فَإِنَّ لَهُمْ

نَصِيبًا مِنْ ذَلِكَ الْمَقَامِ فِي الدُّنْيَا إِنَّ لَمْ يُسَمَّ رُؤْيَاً وَالسَّلَامُ

تا اینجا

عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى .

۲۱۔ منہا ہرچہ دندید و دانش می آید مفیدست، و از صرافت
 - الاطلاق منزل، و مطلوب آنست کہ از جمیع قیود منزئ و متبر باشد پس
 ماورائے دید و دانش اورا باید جست، ایں معاملہ درائے طور نظر عقلست،
 چہ عقل ماورائے دید و دانش را جستن محال می دانند

را ز دیدن پرہ ز رندان مست پرس کیں حال نیست معوقی عالی مقام را
 ۲۲۔ منہا مطلق بر صرافت اطلاق خودست، بیج قیدے
 با دراونیافتہ است۔ اما چوں در مراتب مفید ظہور فرماید عکس او با حکام
 آن مراتب منصف گشتہ مفید و محدود نماید لاجرم در دید و دانش آید پس اکتفا
 بر دید و دانش اکتفا بر عکس است از عکس آن مطلوب۔ بلند ہمتان
 بجوز و مویر میرنشد۔ اِنَّ اللّٰهَ شَیْخَانَةٌ یُّحِبُّ مَعَ اٰلِی الْاِہْمِیِّ جَعَلَنَا
 اللّٰهُ شَیْخَانَةً مِنْ مَّعَالِی الْاِہْمِیِّ یُحْمَرُ مَیْسَرِ الْبَشَرِ عَلَیْہِ وَعَلٰی
 اٰلِہِ الصَّلٰوٰتِ وَالْقِلَیْمَاتِ ۔

۲۳۔ منہا در او اہل حال می بینم کہ در مکان طواف می کنن
 دہما و جمعی دیگر نیز ہامن در اں طواف شریک اند، اما بطوئے سیر آن جماعت
 بحدے ست کہ تا من یک دور طواف را با انجام می رسانم آن جماعت
 دوسہ قدم مسافت را قطع می نمایند۔ دہاں اشنا معلوم می گردد کہ
 دہاں ایں مکان فوق العرش است، و ہاں طواف کنندگان ملائک کرام اند۔
 عَلٰی یَمِیْنِنَا دَعَلِیْہُمْ الصَّلٰوٰتِ وَالْقِلَیْمَاتِ ۔ وَاللّٰهُ یُخْتَصُّ

بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

۲۴- منها قیاب اولیا را الله صفات بشریت ایشان است،
 هر چه سایر مردم محتاج اند، این بزرگواران نیز محتاج اند. و لا یت
 ایشان را از احتیاج نمی آرد، و غضب ایشان نیز در رنگ غضب
 سایر مردم است. هرگاه سید الانبیاء علیه السلام و الصلوات و
 التسلیمات فرماید: اَعْصَبْتُ كَمَا يَعْصَبُ الْبَشَرُ بَاوِلِیَا چه رسد
 و همچنین این بزرگواران در اكل و شرب و معاشرت با اهل و عیال و
 موافقت با ایشان با سایریناس شریک اند. تعلقاتی شئی که از لوازم
 بشریت است از خواص و عوام زایل نمی گردد. حق سبحانه و تعالی
 در شان انبیاء علیه السلام و الصلوات و التسلیمات می فرماید: وَمَا
 جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا آلَیَا كُلُّونَ الطَّعَامِ، و کفایطاً هر بی می گفتند
 «مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ» پس
 هر که نظر او بر ظاهر اهل الله افتاد محروم گشت، و خسران دنیا و آخرت
 نقد وقت او آمد، همین ظاهر بی اوجیل و ابولهب را از دولت اسلام
 محروم ساخت، و در خسران ابدی انداخت. سعادتمندانست که نظر او
 از ظاهر بی اهل الله کوتاه گشت، و جدت نظر او بصفات باطنه این
 بزرگواران نفوذ کرد، و در باطن مقصور گشت. فَهُمْ كَنُذُلٍ مِصْرَبَلَا
 تِلْكَ جُودِيْنَ وَمَاءُ الْحَبْوِيْنَ، عجب کاریست. صفات بشریه الله
 که در اهل الله ظاهر می گردد در سایر مردم ظاهر نیست، و چشم آنست که

ظلمت و کدورت در محل هموار و مصفا اگرچه اندک باشد بیشتر بودی می گردد
از آنچه در محل ناهموار و غیر مصفا اگرچه بیشتر باشد لیکن ظلمت صفات
بشریت در عوام در کلیت سرایت می کند و در قالب و قلب و روح
می دود و در خواص این ظلمت مقصور بر قالب و نفس است و در اخص
خواص نفس نیز این ظلمت مبراست، مقصور بر قالب است و بس.
و ایضا این ظلمت در عوام موجب نقصان و خسارت است و در خواص موجب
کمال و نصارت، همین ظلمت خواص است که ظلمتهای عوام را زایل می گرداند
قلب هائے ایشان را تصفیه می بخشد و نفسها را تزکیه می دهد اگر این ظلمت
بدیه نمی بود خواص را بعوام هیچ راه مناسب نمی کشود و راه افاده و استفاده
مسدود می نمود و این ظلمت در خواص آرد قدر نمی ایستد که مکرر سازد
بلکه ندامت و استغفار که در قضاے او دست می دهد چندین ظلمت و
کدورت دیگر را هم زواید و تزیینات می فرماید همین ظلمت است که در
ملایک مفقود است و بسبب آن راه ترقی مسدود و اسیم ظلمت بروے
از قبیل مذکور بمائشبه الدائم است. عوام کالانعام صفات بشریت
لعل الله لا در رنگ صفات بشریت خود می دانند و محروم و مخدول می مانند
قیاس غائب بر شاهد فاسد است، هر مقام را خصوصیات علیحده است
و هر محل را لوازم جدا. وَ السَّلَامُ عَلٰی مَنِ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَ الْاُخْرٰی
مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَيْهِ وَ عَلٰی الْاٰلِ الْصَّلٰوٰتُ وَ السَّلَامٰتُ.

۲۵. منها آدمی تا زمانه که گرفتار علم و دانش است، و بتقویش

باسوی متقش، خوار و بے اعتبار است. تسیان با سوائے شرط راه است، و فناء ماعدت آقدم پیشگاه. تا آئینه باطنی از رنگارامکان زده نگردد، اینچنین

ظهور حضرت و جوب محال است، چه جمع علوم امکانی با معارف و جوبی از قبیل جمع اضداد است. این جا سوائے سمت قوی، و آن آنست که چون عارف را به بقا مشرف می سازند، و برای تکمیل ناقصان باز می گردانند، علوم که زائل شده بود عود می نماید. برین تقدیر علوم امکانی با معارف و جوبی جمع میگردند و توان را جمع ضدین گفته. جوابش آنست که عارف باقی با شددین وقت حکیم بر خیزیت پیدا کرده است. گویا برزخ است یثین و الخجوب و الامکان،

و منصب برنگ هر دو مقام. درین صورت اگر علوم و معارف هر دو مقام جمع شوند چه اشکال. زیرا که محل اجتماع ضدین واحد تانر بلکه گویا متعدد گشته است. فلا اجتماع

۲۶. منها علوم اشیاء که در مرتبه فنا زائل شده بودند بعد از

بقا اگر رجوع نمایند نقصه و کمال عارف لازم نیاید، بلکه کمال او است درین رجوع، بلکه تکمیل او مربوط بهمین رجوع است، چه عارف بعد از بقا متعلق با خلاق الله است. علیم اشیاء را واجب تعالی عین کمالی است، و ضد آن موجب نقصان. فکذا حال العارف المتخلف و الشیر فی آت العلم فی التمكن يحصل حصول صورة المعلوم فيه فلا جرم يتأثر العالم بحصول صورة المعلوم فيه و كلما كان العلم أزيد كان

التَّائِثُ فِي الْعَالِمِ أَكْثَرُ فَيَكُونُ التَّغْيِيرُ وَالْثَلَاثُ فِيهِ أَوْسَعُ وَأَبْسَطُ
 فَيَكُونُ نَقْصًا فَلَا بُدَّ لِلطَّالِبِ مِنْ تَفْهِيمِ هَذِهِ الْعُلُومِ كُلِّهَا وَ
 فِيهَا نِسْبَاتُ الْأَشْيَاءِ جُلُّهَا وَالْعِلْمُ فِي الْوَاجِبِ تَعَالَى لَيْسَ كَذَلِكَ إِذَا
 هُوَ شَيْءٌ مُتَعَدٍّ مِنْ أَنْ يُحَلَّ فِيهِ صُورَةُ الْأَشْيَاءِ الْمَعْلُومَةِ بَلْ
 يَكْشِفُ الْأَشْيَاءَ عَلَيْهِ تَعَالَى بِمَجَرَّةٍ وَتَعَلَّقَ الْعِلْمُ بِهَا فَسُبْحَانَ مَنْ
 لَا يَتَغَيَّرُ بِذَاتِهِ وَلَا يَصِفَاتِهِ وَلَا فِي أَعْمَالِهِ بِحُدُوثِ الْأَكْوَانِ وَ
 الْغَايَةِ الْمُتَعَلِّقُ بِصِفَاتِهِ هَذِهِ الصِّفَةُ فَلَا يُحَلُّ فِيهِ صُورَةٌ
 مَعْلُومَاتِ الْأَشْيَاءِ فَلَا تَأْثُرُ فِي حَقِّهِ فَلَا تَغْيِيرٌ وَلَا تَلَوُّنٌ فَلَا
 يَكُونُ نَقْصًا بَلْ كَمَالًا هَذَا الْمَرْسُومُ مِنْ عَوَامِصِ الْأَمْرِ إِلَّا إِلَهِيَّةً
 حَصَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ بِبَرَكَةِ جَنِّهِ
 عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَتَمَّهَا وَأَمْلَأَهَا

۲۷- منها این دویش را دو اند هم سال از ابتداء زمان
 انابت بمقام رضا مشرف ساختند اول نفس را با همینان رسانیدند
 و بعد از آن بتدریج بمحض فضل ایزدی باین سعادت مستعد ساختند
 و باین دولت مشرف نشد تا زمانی که پرتوی از رضای آن حضرت جل سلطان
 بر تافت. فَرَضِيَتِ النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ عَنْ مَوْلَاهَا وَرَضِيَ مَوْلَاهَا
 عَنْهَا الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ عَلَى ذَلِكَ سَخَّرَ الْكَثِيرَ أَطْبِيبًا مُبَارَكًا فِيهِ
 مُبَارَكًا عَلَيْهِ وَكَمَا يُحِبُّ رَبُّنَا وَيَرْضَى وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى
 رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ كَمَا يُحِبُّ

اگر گویند که چون نفس راضی شد از مولای خود، پس معنی دعا و طلب دفع بلا چه باشد؟ گوئیم که رضا از فعل مولای تعالی، مستلزم رضا از مخلوق او نیست، بلکه بسا است که رضا از مخلوق مستقیق باشد و رنگ کفر و معاصی پس رضا از خلق قبیح لازم باشد و کرامت از نفس قبیح واجب. هرگاه مولای تعالی از نفس قبیح راضی نباشد بنده چگونه راضی شود، بلکه بنده در این صورت مأمور بشدت و غلظت است. پس کرامت از مخلوق منافی رضا از خلق آن نباشد. پس طلب دفع بلا را معنی مستحسن باشد. و جمعی که فرق نه کرده اند در میان رضا از فعل و کرامت از مفعول، در وجود کرامت بعد از حصول رضا در اشکال مانده اند، و در دفع آن تکلفات نموده اند، و گفته اند که وجود کرامت منافی حال رضا است نه مقام رضا. وَ اتَّخِذْ مَا حَقَّقْتَ يَا إِلَهَ الْعَالَمِينَ اللَّهُ شَبَّانَهُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى -

۲۸- منتهای آرزوئی آن داشت که وجهی پیدا شود وجیه در مذهب حنفی تا در خلف امام قرأت فاتحه نموده آید. هرگاه قرأت در نماز فرض باشد از قرأت حقیقی عمول نموده، بقرات حکمی قرار دادن معقول نمی شد. بآنکه در حدیث نبوی آمده عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقَائِمَةِ الْكِتَابِ اما بواسطه رعایت مذهب بیه اختیار ترکی قرأت می کرد، و این ترک را از قبیل ریاضت و مجاهده می شمرد. آخر الامر حضرت حق سبحانه و تعالی ببرکت رعایت مذهب، که نقل از مذهب احناف است، حقیقت مذهب حنفی در ترکی قرأت مأموم ظاهر ساخت.

و قرأت حکمی از قرارت حقیقی در نظر بصیرت زیبا تر نمود، که امام و ماموم
 همه با اتفاق در مقام مناجات می ایستند. لکن الْمُصَلِّیُّ یُنَاجِی رَبَّهُ
 و امام را درین امر پیشوا می سازند پس امام هر چه می خواند گویا در زبان
 قوم می خواند. در رنگ آنکه جماعه پیش پادشاه عظیم الشان بحاجت بروند
 و یکے را پیشوا سازند، تا از زبان همه اینها عرض حاجت نماید، برین تقدیر
 اگر دیگران نیز با وجود تکلم پیشوا در تکلم آیند داخل مؤید است و موجب
 عدم رضائے پادشاه. پس تکلم حکمی این جماعه که بزبان پیشوا ادا می یابد بهتر
 است از تکلم حقیقی اینها. همچنین است حال قرارت قوم با وجود قرارت
 امام که داخل شعب است، و از ادب مستبعد، و موجب تفرق، که مثالی
 در اجتماع است، و اکثر مسائل خلائی میان حنفی و شافعی ازین قبیل است.
 و آنکه ظاهر و صورت مُرَجَّح بجانب شافعی است و باطن و حقیقت مؤید
 مذهب حنفی، و برین فقیر ظاهر ساخته اند که در خلافت کلام حق بجانب
 حنفی است. تکوین را از صفات حقیقیه می دانند، هر چند بظاهر رجوع بقدرت
 و ارادت می نمایند لیکن بدقت نظر و نور فراست معلوم می گردد که تکوین
 صفت علیحدّه است، عَلَى هَذَا الْقِیَاسِ -

و در خلافت فقهی و اکثر مسائل حق بجانب حنفی متیقن است
 و در اقل متردد و این فقیر را در توسط احوال حضرت پیغمبر علیه و علی آله
 الصلوٰت و التسلیمات در واقع فرموده بودند که "توازمجتهدان علم کلامی"
 ازاں وقت در هر سئله از مسائل کلامیه این فقیر را رائے خاص است و

علم مخصوص۔ در اکثر مسائلِ خلاقیہ کہ ماتریدیہ و اشاعرہ در آنجا متنازع
اند و در ابتدائے ظهورِ آن مسئلہ حقیقت بجانبِ اشاعرہ مفہوم می گردد
و چون بنورِ فراست حدیثِ نظر نموده می آید واضح می گردد کہ حق بجانبِ
ماتریدیہ است۔ در جمیع مسائلِ خلاقیہ کلامیہ رائے این فقیر موافقِ آرائے
علمائے ماتریدیہ است، و آنحق کہ این بزرگواران را بواسطہ متابعتِ
سنتِ سنیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و النجۃ شانِ عظیم است، کہ
مخالفانِ ایشان را بواسطہ خلطِ فلسفیاتِ آن شانِ میسر نیست۔ اگر چه
ہر دو فریق از اہل حق اند۔ از علو شانِ امام بزرگترینِ این بزرگواران، ^۱
امام اجل، پیشواے اکمل، ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ چہ نویسد کہ اعلم و
آورع و اتقائے مجتہدین است۔ چہ شافعی و مالک و چہ احمد و حنبل۔ ^۲
امام شافعی می فرماید: ^۳ اَلْفُقَّهَاءُ كُلُّهُمْ عِبَادُ اَبِي حَنِيفَةَ مَنْقُولٌ سَت
کہ امام شافعی چون بزیارتِ قبرِ امام اعظم می رفت، ترکِ اجتهاد خود می کرد
برائے خود عمل نمی نمود۔ و می گفت کہ شرم می آید کہ در حضورِ ایشان عمل ^۴
برائے خود بکنم کہ مخالفِ رائے ایشان باشد۔ ترکِ قرارتِ فاتحہ خلفا، امام
می نمود و قنوت در فجر نمی خواند۔ آری بزرگیِ شانِ ابی حنیفہ را شافعی دانند
فردا کہ حضرت عیسیٰ علی نبینا و علیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرماید، بمذہبِ
ابی حنیفہ عمل خواهد کرد، چنانکہ خواجہ محمد پارسا قدس سرہ در فصولِ ستہ
می فرماید، و ہمیں بزرگیِ ایشان را کافی ست کہ پیغمبرِ اولو العزم بمذہبِ او ^۵
عمل نماید۔ صد بزرگی دیگر را باین بزرگی عدیل نمی توان یافت۔ ^۶

حضرت خواجه مامی فرمودند قدس سره که چندگاه من بهم خلعت امام
 بقرارت فاتحه می نمودم، آخر الامر شیخ امام اعظم را در خواب دیدم، که قصیده
 غزل در مدح خود می خواند، و این مضمون مستفاد می گردد، که چندین ادلیا در
 مذہب من بوده اند، انان دقت ترکیب قرارت فاتحه خلعت امام نمودم.

۲۹. منہا گاہ باشد که کاسے ناقص را اجازت تعلیم طریقت
 می کند، و در ضمن اجتماع مریدان آن ناقص کای آن ناقص با تمام می رسد،
 حضرت خواجه نقشبند، مولانا یعقوب چرخ علیہ الرحمہ را پیش از وصول
 بدرجہ کمال اجازت تعلیم طریقت فرموده بودند، و گفته بودند که ای یعقوب
 آنچنان از من تئورسیده است بمردم برسان، و کاری مولانا بعد از آن در خدمت
 خواجه علاؤ الدین عطار قدس سره سرانجام یافت. لهذا خدمت مولانا
 عبدالرحمن جامی در نفحات مولانا را اول از مریدان خواجه علاء الدین
 عطار می شنود، ثانیاً بخواجه نقشبند نسبت می کند.

و ازین قبیل است کاسے مرید را که استعداد یک درجہ از درجات و مراتب
 دارد، بعد از حصول آن درجہ، آن مرید را اجازت تعلیم طریقت می کند، و آن
 مرید من و جبہ کامل ست و من و جبہ ناقص، و همچنین ست حال مریدیکہ
 استعداد در درجہ یاسہ درجہ از درجات و مراتب دارد، من و جبہ کامل ست
 و من و جبہ ناقص، چه پیش از رسیدن بنهایت النہایت، ہمہ درجات
 از یک وجہ کمال دارد و از یک وجہ دیگر ناقص. مَعَ ذَٰلِكَ شیخ کامل
 او را بعد از حصول مرتبہ استعدادی و اجازت تعلیم طریقت می کند.

پس اجازت موقوف بر کمالی مطلق نشد. باید دانست که نقص هر چند
منافی اجازت است، اما چون کمال کمال ناقص را نایب خود می سازد، و
درست او را درست خود می داند، ضرر نقص تعدی نمی نماید. **وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ
اَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ كُلِّهَا**.

۳. **منها یادداشت** عبارت از دوام حضور حضرت ذات
تعالی و تقدس، و این معنی گاه است که مراد باب قلوب را نیز متخیل شود بود
جامعیت قلب. زیرا که هر چه در کلیت انسان است، در قلب تنها نیز
ثابت است، هر چند فرقی اجمال و تفصیل است پس در مرتبه قلب نیز
حضور ذات تعالی و تقدس بر سبیل دوام میسر شود. اما این معنی صورت
یادداشت است، نه حقیقت یادداشت، و اندراج نهایت در بدایت
تواند بود که باین صورت یادداشت اشارت فرموده باشند، و
حصول حقیقت یادداشت بعد از تزکیه نفس و تصفیه قلب است لیکن اگر
مراد از حضرت ذات، مرتبه و جوب داشته شود، که ذات در آن مرتبه جامع
صفات و جوهریه است، پس حصول یادداشت بجز رسیدن بشهود این
مرتبه، بعد از طی جمیع مراتب امکانی صورت نمی بندد، و در تجلیات
صفاتی نیز این معنی متحقق می شود، که ملاحظه صفات درین تقدیر منافی
حضور حضرت ذات تعالی نیست. و اگر مراد از حضرت ذات تعالی مرتبه
احدیت تجربه داشته شود، که معراست از اسما و صفات و نسب و
اعتبارات، پس حصول یادداشت بعد از طی جمیع مراتب اسمائی و صفاتی

دینی و اعتباری متصور شود، و این فقیر هر جا که بیان کرده است یادداشت
را بمعنی آخر فرد آورده. هر چند باطلاق حضور نیز در این مرتبه ملایم نیست
کما لا یجفی علی آریابه. چه او از حضور و غیبت بلند است. اطلاق حضور
را ملاحظه صفت از صفات در کار است. آنچه مناسب لفظ حضور است
تفسیر یادداشت بمعنی ثانی است، و برین تقدیر یادداشت را نهایت گفتن
با اعتبار شهود و حضور است، که فوق این مرتبه شهود و حضور را گنجایش نیست.
یا حیرت است یا جهل یا معرفت، نه آن معرفت که تو آن را معرفت دانی،
که آن معرفت تو معرفت افعالی است و صفاتی، و این مقام فوق معرفت
اسما و صفات است. پس چندین مراحل. وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ
الْبَشَرِ وَعَلٰی اٰلِهٖ الْاَظْهَرِ.

۳۱. منرها تمامی این طریق و وصول به نهایت نهایت، مربوط
بطه مقامات عشره مشهوره است که اولش توبه است و آخرش رضا.
پنج مقام در مراتب کمال فوق مقام رضا متصور نیست، حتی که رویت
اخذی نیز و حقیقت مقام رضا کما یشغی در آخرت ظهور خواهد یافت،
و حصول مقامات دیگر در آخرت متصور نیست. توبه آنجا معنی ندارد و توبه
گنجایش ندارد، و توکل تصور نه بندد و صبر احتمالی ندارد و آریه شکر
هر چند در آنجا متحقق است، اما آن شکر از شعب رضا است نه امر باین
از رضا. اگر پرسند که در کمال کمال گاه است که رغبت در دنیا مفهوم می گردد،
و سنائی توکل چیز بادیده می شود، و بے طاقتی که منافق صبر است شهود می گردد

بکرامت که صغیر رضا است یافته می شود، و چه آن چه باشد؟

در جواب گوئیم که حصول این مقامات مخصوص بقلب و روح است، و نسبت باخصی خواص این مقامات در نفس مطمئنه نیز حصول می یابد اما قالب ازین معنی خالی و بے نصیب است هر چند از صورت و شدت می ماند - ^۱ شخصی از شبلی پرسید که تو دعوائے محبت می کنی و این فریادی تو منافی محبت است. شبلی در جواب او این شعر خواند -

أَحَبُّ قَلْبِي وَمَا دَرِي بَدَنِي وَلَوْ دَرِي مَا أَقَامَ فِي السَّيَمِينِ ^۲

پس منافی آن مقامات اگر در قالب کائنات ظهور کند ضرر ندارد در حصول آن مقامات نسبت بباطن آن بزرگ، و در غیر کمال نقائص آن مقامات در کلیت ظهور می کند بباطن و ظاهر را غیب دنیا می گردد، و منافی توکل صورت و حقیقت او را شامل می شود، و بقلب و قالب بے طاقی و اسطرلاب ظهور می نماید، و بدین کرامت ظاهر می گردد. و همین چیزهاست که حضرت حق سبحانه و تعالی قباپ اولیای خود ساخته است، و اکثر مردم را از کمالات این بزرگواران محروم داشته. و در ابقائے آن چیزها در ادلیا حکمت است غامض، و آن عدم اختیار حق است از باطل، که آنرا لوازم این دارست، که محل ابتلا است. و حکمت دیگر در ابقائے این اشیا در ادلیا، اگر چه بحسب صورت باشد، ترقی ایشان است. اگر این اشیا از ادلیا بالکل مرفوع شود راه ترقی مسدود می گردد، و در رنگ ننگ مجوس می ماند - وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی ذٰلَکُمْ مَتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی

یعنی اگر چه کالبد ازین دنیا دور، و متابعین حقند، و خود می ماند

عَلَيْهِ وَعَلَىٰ آلِهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ آمَنَّا وَآمَنَّا بِهَا.

۳۲. منها الی چنیت اینکه اولیائے خود را کردی که باطن ایشان زلالِ خضرست، هر که قطره از آن چشید حیات ابدی یافت. و ظاهراً ایشان سیم قاتل، هر که بآن نگرست بموت ابدی گرفتار آید. ایشان اند که باطن ایشان رحمت است و ظاهراً ایشان زحمت. باطن بین ایشان از ایشان است و ظاهراً بین ایشان از بدکیشان، بصورتی جو نمائند و بحقیقت گندم نجش. بظاهر از عوام بشرانند و باطن از خواص ملک و بصورت بر زمین اند و بعضی بر فلک، مجلس ایشان از شقاوت رسته است، و انیس ایشان بسعادتی پیوسته. **أُولَٰئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.**

۳۳. منها حضرت حق سبحانه و تعالی اولیاء را بر همه مستور ساخت است که ظاهراً ایشان از کمالات باطن ایشان خبر ندارد. فکیف ما عدلئے ایشان. باطن ایشان را نسبتی که بمرتبه یحیونی و یحکونی حاصل گشته است نیز به چون است، و باطن ایشان چون از عالم امر است نیز نصیب از یحیونی دارد و ظاهراً که سر امر چون است حقیقت آن را چه در یابد، بلکه نزدیک است که از نفس حصول آن نسبت انکار نماید. بِغَايَةِ الْجَهْلِ وَعَدَمِ الْمُنَاسَبَةِ. و تواند بود که نفس حصول نسبت را داند، اما نداند که متعلق آن کیست، بلکه بسا است که نفی متعلق حقیقی او ننماید. وَكُلُّ ذَلِكَ لِعَلَّوْكَ بِذَلِكَ الرَّسْبَةِ وَدُنُو الظَّاهِرِ، و باطن خود مغلوب

آن نسبت است. و اندوید و دانش رفته است، چه داند که چه دارد و بیکه دارد
پس ناچار غیر از عجز از معرفت بمعرفت راه نباشد. لهذا صدیق اکبر رضی الله
تعالی عنه فرمود: **أَلْعَجْزُ عَنْ دَرْكِ الْأَدْرَاكِ إِذَا رَأَى نَفْسَهُ أَدْرَاكًا** عبارت
از نسبت خاص است که عجز از ادراک آن لازم است، **لَإِنَّ صَاحِبَ
الْأَدْرَاكِ مَخْلُوقٌ لَا يَعْلَمُ إِذَا رَأَى نَفْسَهُ لَا يَعْلَمُ حَالَهُ كَمَا هُوَ**.

۳۴ - **منها** شخصی بود در لباس صوفیان که بیدعت اعتقادی
بتلا بود. این فقیر در حق او تردید داشت، اتفاقاً می بینم که انبیا صلوات
الله تعالی و تسلیمااته علیهم با جمیعهم جمع اند و همه بزبان واحد می فرمایند
در حق آن شخص که **لَيْسَ مِثْلًا** درین اثنا بخاطر رسید که از شخص دیگر که
فقیر در حق او تردید و استفسار نماید، درباره او فرمودند: **كَانَ مِثْلًا
لِقَوْلِ اللَّهِ شَبَّانَهُ مِنْ سُوءِ الْإِفْتِقَادِ مِنْ طَعْنِ آيَتِيَايَا الْفَجَاءِ**.

۳۵ - **منها** برین فقیر ظاهر ساختند که لفظ قرب و معیت و
اطاطه حق سبحانه که در قرآن مجید واقع شده است، از جمله متشابهات
قرآنی است، در رنگ ید و وجه. و همچنین است لفظ اول و آخر و ظاهر

و احتمال اینهاست که در قرآن و معانی

بت، و همچنین اول کویم. اما ندانیم که مراد از اول چه باشد
و اولیت که در حیطه علم و فهم ما در آید حق سبحانه و تعالی
برتر است، و آنچه در کشف و شهود با کعبه، او تعالی
و پاک است، و قرب و معیت او تعالی که بعضی از

متصوفا بطریق کشف دریافته اند و بآن معنی کشفی حق را سبحانه قریب و
 مع می دانند مستحسن نیست، قدمی در بند سبب مجتهد دارد. و آنچه بعضی
 از علماء در تاویل آن گفته اند، و از قرب قریب علمی مراد داشته اند، در رنگ
 تاویل ید است بقدرت و وجه است بذات، و مجوز است نزد یک
 مجوزان تاویل، و ما تجویز تاویل نمی کنیم، و تاویل آن را بعلم حق سبحانه
 حواله می نماییم. **أَلَيْسَ عِنْدَ اللَّهِ شُجَّانَةٌ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى**
 ۳۴ - **منها** این فقیر نماز وتر را گاهی در اول شب ادا می کرد؛

و گاهی با آخر شب می گذاشت. در شبی از شبها نمودند که در صورت تاخیر
 ادا نماز وتر، پوئ مصطفی بخواب رود، و نیت دارد که در آخر شب وتر را
 ادا خواهد نمود؛ کتب اعمال حسنات او تمام شب حسنات را بنام او
 می نویسد تا زمانه که وتر را ادا نماید پس هر چند وتر را تاخیر تر ادا نماید
 بهتر باشد. **مَعَ ذَلِكَ** این فقیر را در تعجیل و تاخیر و غیر از متابعت

سیدالمشعلیه و علی آله الصلوات و التسلیمات هیچ چیز منظور نیست، و
 هیچ فضیلت را بمتابعت عدیل نمی آندازد، و حضرت رسالت و ترا گاهی
 اولی شب ادا فرموده اند و گاهی آخر شب. سعادت خود را در آن می دانند
 که در امری از امور تشبیه بآن سرور نماید **وَعَلَى إِلَهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامُ**
 اگر چه آن تشبیه بحسب صورت باشد. مردم در بعضی نیت احیائ لیل
 و مثل آن را دخل می دهند. عجب می آید از کوتنا ندیشی ایشان. هزار احیائ
 لیل را به نیم جو متابعت نخریم. **عَشْرَةُ آخِرَةِ** ماه رمضان را اعتکاف

نشستیم، یاران را جمع کرده گفتیم که غیر از متابعت نبوت دیگر نه کنید، که
تینل و انقطاع ما چه خواهد بود، صد گرفتاری را بحصول یک متابعت
قبول داریم، اما هزار تینل و انقطاع را به توسل متابعت قبول نه داریم
آنرا که در سرتیغ نگار سیت فارغ است از باغ و بوستان و مانشائے لاله زار
رَزَقَنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ كَمَالٌ مُتَابِعَتِهِ عَلَيْهِ وَعَلَى إِلِهِ الصَّلَوَاتُ
وَالْتَسْلِيمَاتُ أَغْنَاهَا وَأَكْمَلُهَا.

۳۷- منها وقتی از اوقات با جمعی از درویشان نشسته بودیم
ایں فقیر از محبت خود که نسبت بعلامان آن سرور داشته علیه و علی الیه
الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ چنین گفت، که محبت آن سرور بر نهج
مستولی شده است که حق سبحانه و تعالی را بواسطه آن دوست می دارم
که رب محمد است. حاضران از بی سخن در خمیر ماندند، اما مجال مخالفت
نداشتند، این سخن نقیض سخن را بعینه است، که گفته آن سرور را در خواب
گفتم که محبت حق سبحانه و تعالی بر نهج استیلا یافته است که محبت شما را
جانمانده است. ایں هر دو سخن هر چند از سکر خبر می دهد، اما سخن من اصالت
دارد، او در عین سکر گفته، و من در ابتدائے صحو، و سخن او در مرتبه صفات
است، و سخن من بعد از رجوع از مرتبه ذات. زیرا که در مرتبه ذات تعالی
این قسم محبت را گنجایش نیست، جمیع نسب را از آن مرتبه کوتهی است.
آنجا همه حیرت ست یا جهل، بلکه بذوق نفی محبت در آن مرتبه می کنند
هر سخ و چه خود را شایان محبت او نمی دانند. محبت و معرفت در صفات

است و پس - محبت ذاتی که گفته اند مراد از آن ذات احدیت نیست، بلکه ذات، یا بعضی از اعتبارات ذات است. پس محبت رابعه در مرتبه صفات است. **وَاللّٰهُ سُبْحَانَهُ الْمَلِكُ الْمُتَعَالِ لِلصَّوَابِ وَالصَّالِحَةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ وَآلِهِ الْكَاطِرِ**

۳۸ - منها شرافت علم باندازه شرف و رتبه معلوم است. معلوم هر چند شریف تر، علم آن عالی تر - پس علم باطن که صوفیه بآن ممتازند اشرف باشد از علم ظاهری که نصیب علمائے ظواهر است. بر قیاس شرافت علم ظاهری بر علم حجامت و جاکت - پس رعایت آداب پیر که علم باطن را ازواخذ کنند باضعاف زیاده باشد از رعایت آداب استاد که علم ظاهری را استفاده نمایند، و همچنین رعایت آداب استاد علم ظاهری باضعاف زیاده است از رعایت آداب استاد حجام و جاک، و همین تفاوت در اصناف علوم ظاهری جاری است، استاد علم کلام و فقه ادنی و اقدم است از استاد علم نحو و صرف، و استاد نحو و صرف ادنی است از استاد علوم فلسفی، با آنکه علوم فلسفی داخل علوم معتبره نیست، اکثر مسائل آن لا طائل است و بی حاصل، و اقل مسائل آن که از کتب اسلامیه اخذ نموده اند، و تصرفات در آن کرده، از جهل مرکب خالی نیستند که عقل را در آن موطن مجال نیست، طور نبوت و در این طور عقلی نظر است.

باید دانست که حقوق پیر فوقی حقوق سائر ارباب حقوق است، بلکه نسبت ندارد حقوق پیر بحقوق دیگران، بعد از انعامات حضرت حق سبحانه

واحسانات رسولی او. غَیْبِهِ وَعَلَى الْإِلَهِ الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ، بلکه
 پیر حقیقی همه، رسول الله است، صلی الله تعالی علیه و آله و سلم - ولادت صوری
 هر چند از والدین است، اما ولادت معنوی مخصوص به پیر است - ولادت
 صوری را حیات چند روزه است، و ولادت معنوی را حیات ابدی است -
 نجاسات معنوی مرید را پیر است که بقلب و روح خود کینتاری می نماید و تطهیر را
 استیکبانه اومی فرماید - در توجهات که نسبت به بعضی مسرشدان واقع
 می شود، محسوس می گردد که در تطهیر نجاسات باطنه ایشان تلوتی بصاحب
 توجه نیز می رود، و تا زمانه مکدر می دارد - پیر است که بتوسل او بخدای رسد
 عزوجل، که فوق جمیع سعادت دنیوی و آخروی است - پیر است که بوسیله
 او نفس اماره که بالذات خبیث است مُزکی و مطهر می گردد، و از اتعاری
 باطمینان می رسد، و از کفر جلی باسلام حقیقی می آید - و
 گر بگویم شرح این بے حد شود

پس سعادت خود را در قبول پیر باید دانست. و شقاوت خود را در رد او -
 نَعُوذُ بِاللَّهِ شُبْحَانَهُ مِنْ ذَٰلِكَ - رضای حق سبحانه را در پس پرده رضای
 پیر مانده اند - تا مرید مراعاتی پیر خود را کم نسازد بمرضیات حق سبحانه نزد
 آفت مرید را زار پیر است - هر رتبه که بعد از آن باشد، تدارک آن ممکن است
 اما تا پیر را هیچ چیز تدارک نمی توان نمود، آزار پیر بیخ شقاوت است - مرید را
 عِیْنًا ذِی اللَّهِ شُبْحَانَهُ مِنْ ذَٰلِكَ - خطای در عقائد اسلامیه و فروع
 در اتیان احکام شرعیه از نتائج و ثمرات آنست - از احوال و مواجید که

۱۳۹۳ بیاطن تعلق دارد خود چه گوید؛ و اثری از احوال اگر با وجود آزار پیرایه باشد
از استندراج باید شمرده که آخر بخیر خواهد کشید و غیر از مندرج نتیجه نخواهد داد -
و السلام علی من اتبع الهدی -

۳۹ - منها قلب از عالم امر است، و او را بعالم خلق تعلق و
تعلق داده بعالم خلق فرد آورده اند، و بعضی که در جانب چپ است،
تعلق خاص بخشیده اند. در رنگ آنکه پادشاه یا کائنات تعلق پیدا شود،
و بسبب آن در منزل کائنات نازل نماید. و روح که الطیف از قلب
است از اصحاب پایین است، و لطائف ثلثه که فوق لطیف روح اند
بشرف تحذیر الامور اوسطها مشرف اند. هر چند لطیف تر بوسط
مناسب تر. الا ان الیسر و الخفی علی طریقی الا خفی احد هما علی
الیمین و الاخر علی الشمال - و نفس مجاور حواس است تعلق بدماغ
دارد، و ترقی قلب منوط است بوصول او در مقام روح، و بمقام فوق
روح، و همچنین ترقی روح و ما فوق او مربوط است بوصول آنها بمقامات
فوقانی. لیکن این وصول و در ابتدا بطریق احوال است، و در انتها بطریق
مقام، و ترقی نفس برسدن او است در مقام قلب بطریق احوال، در
ابتدا و بطریق مقام در انتها. و در آخر کار این لطائف سه بمقام اخفی
می رسند و همه با اتفاق قصد طیران عالم قدس می نمایند. و لطیفه قالب را
خالی دهمی می گذارند. اما این طیران نیز در ابتدا بطریق احوال است و در انتها
بطریق مقام. و چه یحصل الیهنا. و موسی که پیش از موت گفته اند،

عبارت ازین: جدائی لطائف است از لطیفه قالب. و بر بقائے حق و حرکت در قالب بعد از مفارقت اینها در جایگاه دیگر بیان کرده شده است، از آنجا باید طلبید. این ورق گنجایش تفصیل ندارد، با اشاره در مورد سخن می رود. لازم نیست که جمیع لطائف در مقام جمع شوند و از آنجا طیران نمایند. گاه باشد که قلب و روح هر دو با اتفاق این کار کنند. و گاهی هر سه، و گاهی هر چهار، و آنچه اول مذکور شد اتم و اکمل است، و مخصوص است بولایت محمدی علیه و علی آله الصلوٰات و التسلیمات، و با عدل او قسمی از اقسام ولایت است، و چون آن لطائف است، بعد از مفارقت از قالب وصول بمقام قدس و تلون بصیغ آن، اگر بقالب باز رجوع نمایند و تعلق پیدا کنند سوائے تعلق حقیقی، و حکم قالب بگیرند، و بعد امتزاج یک قسم فناء پیدا کنند، و حکم میت بگیرند، درین وقت بتجلی خاص متجلی گردند، و از سر جیات پیدا کنند، و بمقام بقا بالله متحقق شوند، و متعلق با خلاق الله گردند، و درین وقت اگر آن را خلعت بخشیده بعالم باز گردانند، معاملت از نو بتجلی خواهد انجامید، و مقدمه تکمیل پیدا خواهد شد، و اگر بعالم باز گردانند و تدلی بعد و نو حاصل نشود از اولیای عزالت خواهد بود، و ترتیب طالبان و تکمیل ناقصان از دست او نخواهد آمد. این است حدیث هدایت و نهایت بطریق رمز و اشاره. اما فهمیدن آن بغیر قطع این منازل محال است. و السلام علی من اتبع الهدی و التزموا بعتة المصطفی علیه و علی آله الصلوٰة و السلام.

۴۰- منها حضرت حق : عانه و تعالى انا نزل تا ابد بیک کلام تکلم

است، آل کلام متبقیض و متجزی نیست، چه سکوت و خرس در حق او تعالى محال است، چه عجب هرگاه انا نزل تا ابد در آنجا آن واحد باشد، اذ لا یجوز فی علیه شفاعة ذمات. در آن واحد غیر از کلام واحد بسیط چه بوقوع آید، و آن کلام واحد منشا چندین اقسام کلام گشته است باعتبار تعدد تعلقات، مثلاً اگر بمأمور تعلقی گرفته است امر ناشی شده، و اگر بمنهی منی نام یافته، و اگر باخبار خبر پیدا گشته. غایه مافی الباب اخباریاضی و استقبال جمیع را در اشکال می اندازد، و از تقدیم و تاخیراتی بتقدم و تاخیر بدلول می برد

ولا اشکال، زیرا که ماضی و استقبال از صفات مخصوصه دو آل است که باعتبار انبساط آل آن پیدا شده است، و در مرتبه بدلول چون آل آن دو آل بحال خود است، و هیچ انبساطی پیدا نه کرده است، ماضی و استقبال را با آنجا گنجایش نیست. ارباب معقول گفته اند که ما هیبت واحده را باعتبار وجود خارجی لوازم علیحده است، و باعتبار وجودی صفت جدا -

هرگاه در شئ واحد نباشن صفات و لوازم باعتبار تغایر وجودی هویت جاز باشد، در دال و بدلول که فی الحقیقت از یک دیگر جدا اند، بطریق اولی محوز باشد، و آنکه گفته شد که انا نزل تا ابد آن واحد است، از سگی تجارت است، و الا آن نیز آنجا گنجایش ندارد. آن هم در رنگ زبان اینجا ثقیل است باید داشت، ممکن که در مقامات قرب الهی جل سلطان پاندا ره امکان بیرون می نهد، ازل و ابد را متحد می یابد، حضرت رسالت خاتمیت

عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ در شب معراج در مقامات
عروج یونس را در بطن ماهی یافت، و طوفان حضرت نوح موجود بود،
علیهم الصلوة والسلام. و اهل بهشت را در بهشت دید و دوزخیان را در دوزخ،
و بعد از پانصد سال که نصف یوم است از زمان دخول بهشت عبدالرحمن
بن عوف که از اغنیای صحابه است علیهم الرضوان در بهشت درآمد. و
حضرت پیغمبر از در آمدن او پرسیدند، او از عقبات محن خود خبر داد و این همه
در دلنگ آن مشهود گشت، ماضی و استقبال را گنجایش نبود.

و این حقیر را نیز در بعضی از اوقات بمصدق جیب الله علیه الصلوة والسلام
این حالت پیدا شده بود، ملائک را در عین سجود یافت که بحضرت آدم
می کردند، و هنوز سرازیر شده بر داشتند بودند و ملائک علیین را از این
ساجدان جدا دید که میجده مامور نگشته اند و در مشهود خود مستهلک و
مستغرق اند، و احوالی که در آخرت موعود اند، در همان آن مشهود
گشتند، و چون مدتی برین واقع گذشته بود تفصیل احوالی آخرت نکرد
که بر حافظه خود اعتماد داشت. لیکن باید فهمید که این حالت مرجمد
پیغمبر و روح ایشان را شده بود و مشهود بصرو بصیرت، و دیگران را
که طفلی اند، اگر این حالت بطریق تبعیت دست دهد مقصور بر روح
است و مخصوص به بصیرت. ۵

در قافله که اوست دائم ترسم این بسکه رسد زنده بانگ جرم
عَلَيْهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَالتَّحِيَّةُ

۴۱. منها تکوین یکے از صفات حقیقہ واجب الوجود است
 تعالیٰ و تقدس، اشاعہ تکوین را از صفات اصافیہ می دانند و قدرت
 ارادت را در ایجاد عالم کافی می انگارند، اما حق آنست که تکوین صفت
 حقیقہ علیحدہ است، ماورائے قدرت و ارادت، بیاتش آنکه قدرت
 بمعنی صحت فعل و ترک است، و ارادت تخصیص یکا زیں دو طرف
 قدرت است که فعل و ترک باشد پس رتبه قدرت مقدم شد بر رتبه
 ارادت، و تگوینہ کہ ما اورا از صفات حقیقہ می دانیم، رتبه او بعد از رتبه
 قدرت و ارادت است. کار آں صفت ایجاد آں طرف مختص است.
 پس قدرت مصحح فعل است، و ارادت مختص آں و تکوین موجب آں،
 پس از تکوین چاره نبود. و مثل آں مثل استطاعت مع الفعل است، کہ
 علمائے اہل سنت آں را در عباد اثبات کرده اند، و شک نیست کہ این
 استطاعت بعد از ثبوت قدرت است، بلکه بعد از تعلیق ارادت، و
 تحقق ایجاد مربوط باین استطاعت است، بلکه آں استطاعت موجب
 فعل است، و طرف ترک اسباب مفقود است، و حال صفت تکوین ہمیں
 است، کہ بایجاد او بطریق ایجاب است، اما این ایجاب در واجب تعالیٰ
 ضرر نمی کند، کہ ثبوت آں بعد از تحقق قدرت است کہ بمعنی صحت فعل
 و ترک است، و بعد از تخصیص ارادت، بخلاف آنچه حکمائے فلسفہ
 گفته اند، و شرطیہ اولی را واجب الصدق گمان کرده اند، و شرطیہ ثانیه
 را متمنع الصدق، و نفی ارادت نموده اند، صریح در ایجاب است.

تَعَالَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا۔ وایجابے کہ بعد از تعلّق ارادت و تخصیص احد المقدورین پیدا شود، مستلزم اختیار است، و موکداً، نه ثانوی اختیار و کشف صاحب فتوحات نیز موافق رائے حکما واقع شده است، در قدرت شرطیہ اولی را واجب الصدق می دانند و ثانوی را ممتنع الصدق، و این قول بایجاب است، ارادت بیکار می افتد که تخصیص احد المتساویین این جا منتفی است، و اگر تکوین این معنی را اثبات کنند گنجائش دارد، که از شباهت ایجاب مبرا است۔ این فرق تدقیقی است، که بیان آل کم کے سبقت کرده است۔ علمائے ماتریدیه هر چند این صفت را اثبات کرده اند، اما باین حدت نظر پے نبره اند۔ اتباع سنت سنیہ مصطفویہ، علی صاحبها الصلوٰۃ والسلام و التحیة، در میان سایر متکلمین، ایشان را باین معرفت ممتاز ساخته است، و این حقیر از خوشه چینان این اکابر است۔
بَيْنَنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مُعْتَقَدَاتِهِمْ الْحَقِّقَةِ بِحُجْمَةِ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ أَتَمُّهَا وَأَكْمَلُهَا۔

۴۲۔ منها رویت خداوند عزوجل ملاخرت مردمان را حق انجام

است۔ این مسئلہ است کہ غیر از اہل سنت و جماعت هیچ کس از فسرّی اسلامیین و حکمائے فلاسفہ بجوایز آں قائل نیست۔ باعث انکار ایشان قیاس غائب است ہر شاہد۔ و آں فاسدست۔ مرنی ہر گاہ بچون و بچگون باشد رویتے کہ باو تعلّق گیرد، نیز بے چون خواهد بود۔ ایمان باو باید آورد، و اشتغال بکیفیت او نباید کرد۔ این ستر را امروز بر خواص اولیایا ہر ساختار

هر چند رویت نیست، اما بے رویت نیست، کائنات تراشه فرود همه مومنان
حق سبحانه و تعالی را خواهند دید، چشم خراشیده و درک خواهند کرد، لا قدریکه
الا بقصار. و چه خواهند ریافت، عظیم یقینی بآنکه می بینند و التذاذیکه
مترقب بر رویت است، غیر این دو چیز از لوازم رویت همه مفقود است.
این مسئله از اعظم مسائل کلام است، طور عقل در اثبات و تصویر این
عاجز است. متابعان انبیا از علماء و صوفیه آن را بنور فرست است، که مقبر
از انوار نبوت است، دریافته اند، و همچنین مسائل دیگر از علم کلام که عقل در
اثبات آنها عاجز و متخیر است، علمائے اهل سنت را نور فرست است فقط
و صوفیه را هم نور فرست و هم کشف و شهود. فرق در میان کشف و فرست
همچون فرق در میان حدیثات و حیات است. فرست نظریات را
حدیثات می سازد، و کشف حیات، و مسائل که اهل سنت بآنها قائل اند
و مخالفان ایشان که التزام طور عقل نموده اند، از آنها منکر اند، همه از آن
قبیل اند، که بنور فرست معلوم گشته اند و بکشف صحیح مشهود شده. اگر
در بیان آن مسائل ایضا نموده آید مقصود از آن تصویر و تنبیه است،
نه اثبات آنها بنظر و دلیل. چه نظر عقل در اثبات و تصویر آنها کور است.
عجب از علمائے کدوین مسائل خود را در مقام استدلال می آرند و می
خواهند که بدلائل اثبات کنند و بر مخالفان حجت تمام کنند، این میسر
نمی شود و با تمام نیز نمی رسد. مخالفان خیال می کنند که مسائل ایشان
نیرو در رنگ استدلال ایشان مزین است و با تمام اند. مثلاً علمائے

اهل سنت استطاعت مع الفعل اثبات کرده اند این مسئله از مسائلی
 حقه است که بنور فرست دکتشاف صحیح معلوم گشته است، اما دلائل
 که بر اثبات آورده اند مزین و نامتام است. اقوی اولی ایشاں علیهم السلام
 بر اثبات آل مسئله عدم بقائے اعراض است در ذواتان، چه اگر
 عرض باقی باشد لازم آید قیام عرض بعرض و آن محال است. و چوں اینچنین
 این دلیل را مخالفان مزین و نامتام دانسته اند یقین کرده اند که
 آن مسئله نیز نامتام است. ندانسته اند که مقتدائے ایشاں درین مسئله
 در امثال این مسئله نور فرست است که مقتبس از انوار نبوت است علیهم السلام
 اما این تقصیر راست که حدسی و بدیهی را در نظیر مخالفان نظری می سازیم
 و تکلفات در اثبات آل می کشیم، غایة مافی الباب حدسی و بدیهی
 مابین مخالفان حجت نیست. گویا شد، غیر از اعلام و تبلیغ بر ما لازم
 نساخته اند، هر که نشاء مسلمان دارد بے اختیار قبول خواهد کرد،
 و هر که بے نصیب است غیر از انکار نخواهد افزود. و در میان علمائے
 اهل سنت طریقی اصحاب شیخ الاسلام شیخ ابو منصور را تریبی چه زیبا اینچنین
 است، که اقتضای هر مقاصد فرموده اند و اعراض از تدریقات فلسفیه
 نموده طریقی نظر و استدلال بطریقی فلسفی در میان علمائے اهل سنت جماعت
 از شیخ ابوالحسن اشعری ناشی شده است، و خواسته که معتقدات اهل سنت
 را با استدلال فلسفی تمام سازد، و این دشوار است، و دلیر ریاضت است
 مر مخالفان را بر طعن اکابر دین، و گذاشتن است طریقی سلف را.

تَبَتَّ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَى مُتَابَعَةِ أَرْوَاحِ أَهْلِ الْحَقِّ الْمُقْتَبَسَةِ مِنْ
أَنْوَارِ النُّبُوَّةِ عَلَى صَاحِبِهَا الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيمَاتِ أَمَّهَا وَآلُهَا

۴۳- منها بحکم کریمہ قَامَتَا بِعَمَّةٍ رِیَاقِ قَدِیْمَتْ

انہا را پس نعمت عظمیٰ می نماید کہ این فقیر را یقین نسبت بمعقدات
کلامیہ کہ بروقی آرائے اہل حق یعنی اہل سنت و جماعت واقع شدہ اند
بہرہٗ حاصل پیوستہ است کہ در جنب آن یقین یقینے کہ نسبت باجملہ
دیدنیات حاصل است حکم ظنیات بلکہ وہمیات دارد مثلاً چون
موازنہ می کنیم یقینے را کہ نسبت بہر یک از مسائل کلام حاصل ست با یقینے کہ
نسبت بہر وجود آفتاب دایم حیف می آید کہ یقین ثانی را نسبت بہ یقین
اول اطلاق یقین نمودہ آید۔ ارباب عقول این معنی را قبول کنند یا نہ،
بلکہ البتہ فیول نہ کنند کہ این بحث در آئے طور نظر عقل ست، عقل
ظاہر میں را جز انکار از این مقام نصیب نیست حقیقت این معاملہ آنست
کہ یقین کا قلب ست، و یقینے کہ قلب را مثلاً بوجہ آفتاب حاصل میگردد
بتوسط حواس ست، کہ حکم جو اس میں دارند، و یقینے کہ یکے از مسائل کلامیہ
قلب را حاصل شدہ است بہ توسط احدے است کہ بطریق الہام
از حضرت وہاب جل و علا بے واسطہ تلقی نمودہ است و اخذ فرمودہ۔
پس یقین اول بمشائے علم الیقین آمد و یقین ثانی بمشائے عین الیقین —
شَتَّانَ مَا بَيْنَهُمَا۔ ع

شنیہ کے بود مانند دیدہ

۴۴ - منہا چوں طالب را بمحض فضل خداوندی جل سلطانہ

ساحت سینہ او از جمیع مرادات خالی شود، و خواستہ غیر از حق سبحانہ
 اورا نماند، دریں وقت آنچه مقصود از آفرینش اوست میسر شدہ باشد،
 و حقیقت بندگی بجا آورده - بعد ازین اگر خواہند کہ اورا برائے تربیت
 ناقصان باز گردانند، از نزدیک خود ارادے اورا خواہند عطا فرمود، و اختیار
 خواہند داد کہ در تصرفات قوی و فعلی مختار و مجاز باشد در رنگ و عنبر
 مازون، دریں مقام کہ مقام تخلق باخلاق اللہ است صاحب
 ارادہ ہرچہ خواہد برائے دیگران خواہد خواست، و مصالح دیگران منظور
 خواہد داشت نہ مصالح نفس خود، کما ہو حال ارادۃ الواجب تدالی
 بَلَىٰ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ - و لازم نیست بلکہ جائز نیست کہ این صاحب
 ارادہ ہرچہ خواہد بوقوع آید کہ شرکست و بندگی آنرا برنتابد - حضرت
 حق سبحانہ و تعالیٰ جیب خود را علیہ و علیٰ الہ الصلوٰۃ والسلام
 می فرماید اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
 ہر گاہ ارادت سید البشر در توقف افتد بر گراں را چہ مجال - و ایضا
 لازم نیست کہ جمیع مرادات این صاحب ارادت مرتبی حق باشند یا نہیں
 تعالیٰ و تقدس - و الا بر بعضی افعال و اقوال آں سرور علیہ و علیٰ الہ
 الصلوٰۃ والسلام اعتراض از حق سبحانہ نازل نمی شود، کما قال
 سُبْحَانَهُ مَا كَانَ لِتَنبِيٍّ اِلَيْهِ - و عفو از ان گنجائش نداشت، لَمَّا قَالَ تَعَالَىٰ
 "عَفَا اللَّهُ عَنْكَ" چہ عفو در تقصیرات متصورست با آنکہ جمیع مرادات حق

بَلْ وَعَلَامَرْضِيَاتٍ حَقِّ سَجَانِهِ نِيسْتَنْدَ، كَالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي.

۳۵- منها امام من درین کار کلام الله است، و پیرین درین
 دین امر قرآن مجید، اگر هدایت قرآن نمی بود راه بجانب عبادت معبود بحق نمی کشود
 درین راه هر لطیف و الطف ندائے "انا الله" می زند، و رنده راه را
 گرفتار پستش خود می سازد، اگر چون ست خود را بصورت بیخونی و امی نماید
 و اگر تشبیه است خود را به هیئت تنزیه جلوه گرمی گردانند. درین جا امکان
 بوجوب متمرج است، و حدوث بقدم مختلط. اگر باطل است بصورت
 حق هویدا است، و اگر ضالالت است بشکل هدایت پیدا. بیچاره سالک
 حکیم مسافر اعلمی دارد که بهر یک "هَذَا آدِي" گویاں رومی آید. حضرت حق
 شُبْحَانَهُ وَتَعَالَى خود را به خالق السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ می ستاید،
 "وَرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ" می فرماید و در وقت غروب چون این صفا
 را بر آله متعقله عرض نموده شرب اختیار با نمودند و روی زوال آوردند
 لاجرم "لَا حُجْبَ الْآفِلِينَ" گویاں روم از همتافت، و قبل توجیه جز
 ذات واجب الوجود ساخت. "أَتَعْبُدُ شَيْئًا الَّذِي هَدَانَا لِلْهُدَا وَمَا
 كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبِّكَ بِالْحَقِّ".

۳۶- منها باچار کس بودیم در ملازمت خواجه خود، که
 پیش مردم در میان سائریاران امتیاز داشتیم. هر کدام ما را نسبت
 بحضرت خواجا اعتقاد علیحدہ بود و معامله جدا این فقیر یقین می داشت
 که مثل این صحبت و اجتماع و مانند این تربیت و ارشاد بعد از زبان

آں سرور علیہ وعلیٰ الیہ الصلوٰت و التسلیمات ہرگز بوجہ نیامده
 است. و شکر این نعمت بجای می آید کہ اگر چه بشرف صحبت خیر البشر
 علیہ وعلیٰ الیہ الصلوٰت و التسلیم مشرف نشد بارے از سعادت
 این صحبت محروم نمائند، و حضرت خواجہ با اناحوالی آں سر دیگر جنسین
 می فرمودند کہ فلا نے مرا صاحب تکمیل می دانند، اما صاحب ارشاد نمی
 پندارد. و نزد او مرتبہ ارشاد زیادہ از تکمیل بودہ، و فلا نے بہا کارے نہ اندازند
 و آں دیگر رامی فرمودند کہ نسبت بہ انکام دارد، و ہر کدام مارا یا نہ از
 اعتقاد بہرہ رسید.

باید دانست کہ اعتقاد مرید یا فضیلت پیروا کلیت او از ثمرات
 محبت است، و از نتائج مناسبت، کہ سبب افادہ و استفادہ است.
 اما باید کہ پیروا بر جماعتی کہ فضل آنها در شرع مقرر است فضل ندید کہ
 موجب افراط است در محبت و آں مذموم است. شیخ را خرابی از افراط
 محبت اہل بیت آمدہ، و نصاری از افراط محبت حضرت عیسی را
 علی نبی وعلیہ الصلوٰت و السلام ابن اشتر خوانندہ اند، و در خسارت ابدی
 مانند، لیکن اگر بر اساس اینہا فضل بدر مجوز مت، بلکہ در طریقت
 واجب، و این فضل دادن نہ باختیار مرید مت بلکہ اگر مرید مستعد
 است بے اختیار دودے این اعتقاد پیدا می گردد، و بواسطہ آں
 کمالات پیروا اکتساب می فرماید. اگر این فضل دادن باختیار مرید
 باشد نہ تکلف پیدا کند مجوز نباشد نتیجہ نہ بخشد.

۴۷۔ منہا درجہ علیا در نفی و اثبات بکلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ آنست کہ ہرچہ دزدید و دانش و کشف و شہود در آید و ہرچہ تنزیہ صرف و بے کیف محض نماید این ہمہ در تحت لاداخل شود و در جانب اثبات غیر از کلمہ بکلمہ مستثنی کہ بمواطات قلب صادر گردد نصیب نباشد۔

عناق شکار کس نشود دام باز چیں کایجا ہمیشہ یاد بدست است ادا
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتٰهُمُ الْهُدٰی وَالْاٰزِمَ مُتَابِعَتَا الْمُصْطَفٰی عَلَیْهِ
عَلٰی الْاٰلِہِ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّسْلِیْمٰتِ۔

۴۸۔ منہا حقیقت قرآنی و حقیقت کعبہ ربانی فوق حقیقت محمدی است علی مظهرہا الصلوٰۃ والسلام و التبیان، لہذا حقیقت قرآنی امام حقیقت محمدی آمد و حقیقت کعبہ ربانی مسجود حقیقت محمدی گشت، مع ذلک حقیقت کعبہ ربانی فوق حقیقت قرآنی است۔ آنجا ہمہ بے صفی و بے رنگی است، و شیون و اعتبارات را در آن موطن گنجایش نیست، تنزیہ و تقدس را در آن حضرت مجال نہ۔ ع
آنجا ہمہ آنست کہ برتر زبان است

ایں معرفتہ است کہ پہچ کیے اناہل الشریاں لب نہ کشادہ است
وہ فرما اشارت ہم اناں مقولہ سخن نرانده۔ ایں درویش را باین معرفت
عظمی مشرف ساختہ اند و در میان ابنائے جنس ممتاز گردانیدہ، کل
ذٰلِکَ بِصَدَاقَةِ حَبِیْبِ اللّٰہِ وَبَرَکَةِ رَسُوْلِ اللّٰہِ عَلَیْہِ دَعَا عَلٰی الْاٰلِہِ مِنَ
الْحَقِیْقَةِ اَنَّہٗ فَوْقَ حَقِیْقَتِہٖ کَوْنِہٖ بِالْحَقِیْقَةِ (توالت و ترمیم مکتوبہ)۔ (تہذیب و ترمیم مکتوبہ)

الصَّلَوَاتِ أَفْضَلُهَا وَمِنْ التَّسْلِيمَاتِ أَكْمَلُهَا.

باید دانست که صورت کعبه همچنان که مسجد و صور اشیاست،
حقیقت کعبه نیز مسجد حقائق آن اشیاست، و أَقْوَلُ قَوْلًا عَجَبًا لَمْ
يَسْمَعْهُ أَحَدٌ وَمَا أَخْبَرَهُ مُخْبِرٌ بِأَعْلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْهَالِمِ
تَعَالَى إِيَّايَ بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ، آنکه بعد از هزار و چند سال از زمان حلیت
آن سرور علیه و علی آیه الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيمَاتِ زیان می آید که حقیقت
محمدی از مقام خود عروج فرماید و بمقام حقیقت کعبه متحد گردد. این
زمان حقیقت محمدی حقیقت احمدی نام یابد و مظهر ذات احد جل سلطان
گردد، و هر دو اسم مبارک بمشی متحقق شود، و مقام سابق از حقیقت
محمدی خالی ماند تا زمانی که حضرت عیسیٰ علی نبیا و علیه الصلوة والسلام
نزول فرماید و عمل بشریت محمدی نماید عَلَيَّهِمَا الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيمَاتِ
والتَّحِيَّاتِ، در آن وقت حقیقت عیسوی از مقام خود عروج فرموده
بمقام حقیقت محمدی که خالی مانده بود استقرار کند.

۴۹. مِنْهَا اگر کلمه طیبه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نمی بود، راس

بجانب قدس خداوندی جل سلطان که می نمود، و نقاب از چهره توحید که
می کشود، و فتح ابواب جنات که می فرمود، کوه کوه صفات بشریه با استعمال
کلمه این لا کنده می شود، و عالم عالم تعلقات ببرکت تکرار این نفی
منتفی می گردد، و نفی آن الهیه باطله را منتفی می سازد، و اثبات آن مجبور
بر حق را جل شانه مثبت می سازد. سالک مدارج امکافی را بمدر او
لله کوه کوه و عالم عالم گداز از کثرت است. الله کلمه آتیه است آیهی که در آن زمین مایه دانه در لغت کاوند.

بفقط قطع می نماید، و عارف بمعاریج و جوی برکت اوار تقامی فرماید دوست که
در آیات از تجلیات افعال تجلیات صفات می برد، و از تجلیات صفات تجلیات
ذات می رساند

تا بجا روپ لا نروبی راه نرسی در سراسر ایلا الله
وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَزَمَ مُتَابَعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى
إِلَى الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ آمَنَ هَاجِرًا وَآمَنَ هَاجِرًا

۵۰ - منها خدمت نمودم شیخ شرف الدین منیری در مکتوبات
خود نوشته اند که معوذتین را در نماز فریض نباید خواند که ابن مسعود رضی الله تعالی عنه
در قرآنیت این دو سوره مخالف جمهور است. پس در فرض قطعی
قرارت آل دو سوره محسوب نباید کرد. و این فقیر هم نمی خواند، تا آنکه
روز سه برین فقیر ظاهر ساختند که گویا معوذتین حاضر اند، و از محذور
در باب منع قرارت آنها در فرض شکایت دارند که ما را از قرآن اخراج
می نماید. ازان زمان ازان منع ممتنع گشتم، و شروع در قرارت آنها
در فرض نمودم، هر مرتبه که آل دو سوره کریمه را در فرض می خوانم احوال
عجیبه مشاهده می نمایم، و الحق که چون بعلم شریعت رجوع نموده اید منع
قرارت آل دو سوره را در فرض وجه پیدا نمی شود، بلکه شبه انداختن
است در قطعیت این حکم جمع علیه که مَابَيْنَ الدَّائِمَتَيْنِ قُرْآنٌ
با آنکه ضم سوره از واجبات است که ظنی است. پس منع قرارت دو سوره
را اگر چه ظنی باشد وَلَوْ عَلَى فَرَضِ الْمَحَالِّ هیچ وجه نباشد که

قرار تے آہنہا بطریق ضم با فاتحہ است، فالعجب من الشیخ للعتدای
مِثْلُ هَذَا الْكَلَامِ كُلِّ الْعَجَبِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ
وَالِیْهِ الْأَظْهَرُ۔

۵۱۔ منہا خطا و افراط بطریق صوفیہ بلکہ از ملت اسلام کے
راست کہ فطرت تقلید و جلیت متابعت دروے بیشتر است۔
مدار کار ایجا بر تقلید است، و مناظر امر دریں موطن بر متابعت تقلید انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات بدرجات علیا می رساند، و متابعت
اصفیاء معارج عظمیٰ می برد۔ ابو بکر چون این فطرت را بیشتر داشت
بے توقف بسعادت تصدیق نبوت سارعت فرمود و بیس صدقان
آمد، و ابو جہل لعین چون استعداد تقلید و تبعیت کمتر داشت، با آن
سعادت مستعد نگشت و پیشوائے ملعونان شد۔

مرید ہر کمال را کہ می یابد از تقلید پیر خود می یابد، خطائے پیر
بہتر از صواب مرید است۔ ازین جاست کہ ابو بکر طلب سہو و مغیبات
علیہ الصلوٰۃ والسلام می نماید کہ یَا لَیْسَ لَیَّ قَتَلْتُ مُحَمَّدًا وَحُضْرَتِ غَمِیْرًا
در شان بلال فرمودہ اند کہ سَیِّئٌ بَلَالٍ عِنْدَ اللَّهِ شَیْئٌ کہ بلال عجمی
بود در اذان آسہد می گفت بسین ہملہ و نزد خدائے عز و جل علما آنحضرت
او آسہدند است، پس خطائے بلال نہتر از صواب دیگران باشد۔

ع

براشہد تو خندہ زندا سہد بلال
از عزیزے شنیدہ ام کہ می گفت بعضے از ادعیہ کہ از مشائخ

منقول است، و اتفاقاً آن مشایخ در بعضی آن ادعیه خطا کرده اند و محرف خوانده، اگر متابعان ایشان آن ادعیه را بهمان صرافت که مشایخ خوانده اند بخوانند تا اثری نبخشد، و اگر درست کرده بخوانند از تاثر خالی نمی ماند.

ثَبَّتْنَا اللَّهُ سُبحَانَهُ عَلَى تَقْلِيدِ الْأَنْبِيَاءِ وَ مُتَابَعَةِ أَوْلِيَائِهِ بِحُرْمَةِ حَبِيبِهِ عَلَيْهِ وَ عَلَى جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْمُرْسَلِينَ وَ عَلَى مُتَابِعِيهِمُ الصَّلَوَاتِ وَ التَّسْلِيمَاتِ -

۵۲. منها محمد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سيد المرسلين است عليه وعليهم الصلوات والتسليمات فكيف سائر البشر و حضرت عیسی و موسی را علیهم الصلوات والتسليمات والتحيات اگر چه از مقام تجلی ذات الهیه است علی قدر المرآتیه و الاستیعاد - قَالَ اللَّهُ سُبحَانَهُ وَ تَعَالَى خِطَابُ الْمُؤْمِنِيِّ وَ اصْطَلَحْتُكَ لِنَفْسِي "آیة لایق و حضرت عیسی علیه السلام روح الله است و کلمه اوست سبحانه و کثیر المناجید است است بآن سرود علیه الصلوة والسلام، اما حضرت ابراهیم علی نبینا وعلیه الصلوة والسلام با وجود آن که در مقام تجلی صفات است اما حدیده البصر است. شأن خاصه که پیغمبر را لا در مقام تجلی ذات میسر شده است، حضرت ابراهیم را در مقام تجلی صفات حاصل گشته، مع التَّفَادُّوتِ الْاِسْتِعْدَادِی بینهما پس باین اعتبار او از حضرت عیسی و موسی افضل باشد و حضرت عیسی از حضرت موسی افضل است، و رتبه او فوق حضرت موسی است، و حدید البصر است و لقد النظر بعد از ایشان حضرت

نوح است علی نبینا وعلیه الصلوٰۃ والسلام و مقام حضرت نوح در مقام صفات هر چند بالاتر از مقام حضرت ابراهیم است، اما حضرت ابراهیم را در این مقام شان خاص است و محدث بصر است که دیگر را نیست، لیکن اولاد کرام ایشان را از این مقام نیز نصیب است به تبعیت و فریبت، و حضرت آدم بعد از حضرت نوح است، عَلٰی نَبِیِّنَا وَعَلٰی جَمِیْعِهِمُ الصَّلٰوٰتُ وَالتَّسْلِیْمٰتُ هٰذَا اِمَّا عَلَیَّ رِیِّیْ وَ اَلْهَمِّیْ بِفَضْلِہٖ وَ کَرَمِہٖ وَ الْعِلْمِ عِنْدَ اللّٰهِ سُبْحٰنَہٗ۔

۵۳۔ منها سالکی که سیر او در تفصیل اسما و صفات افتاد باده وصولی او بحضرت ذات جل سلطانه مسدود گشت، چه اسما و صفات را نهایت نیست، تا بعد از قطع آنها بمقصد اقصی تواند رسید. مشایخ ازین مقام خبر داده اند که مراتب وصول را نهایت نیست، زیرا که کمالات محبوب نهایت ندارد، و مراد از وصول این جا و فعل اسمائی و صفائی است سعادت مند کسی است که سیر او در اسما و صفات بطریق اجمال واقع شده و بسرعت و اصل حضرت ذات تعالی و تقدس گشته. و احسان ذات را بعد از وصول بنهایت رجوع بدعوت لازم است، و عدم رجوع آن موطن منصوره، بخلاف متوسطان که بعد از وصول شان بنهایت رجوع استعداد خود در رجوع لازم نیست، تواند بود که رجوع نمایند و تواند بود که اقامت در نزد پس مراتب وصولی شتیبای را بتمام متصور است بلکه لازم، و مراتب وصولی متوسطان را که تفصیل اسماء و صفاتی رفته اند نهایت نه،

۵۴. این علم از جمله علوم مخصوصه این فقیر است. وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ شُبْحَانَهُ.
 منها مقام رضا فوق جمیع مقامات ولایت است،
 و حصول این مقام عالی بعد از تمامی سلوک و جذبه است، اگر پرسند که
 رضا از ذات حق سبحانه و از صفات او تعالی و از افعال او سبحانه واجبست
 و در نفس ایمان ما خود پس عامه مومنان را از آن چاره نبود پس حصول آنرا
 بعد از تمامی سلوک و جذبه معنی چه باشد؟

در جواب گوئیم که رضا را صورته هفت و حقیقه در رنگ سائر ارکان
 ایمان، در او اتمی تحقق صورت است و نهایت تحقق حقیقت، و چون منافی
 رضا ظاهر نشود ظاهر شریعت حکم بحصول رضای فرماید. در رنگ تصدیق
 قلبی که چون منافی تصدیق یافته نشود حکم بحصول تصدیق می کنند،
 وَمَا نَحْنُ بِصَدَدٍ فِي حُصُولِ حَقِيقَةِ الْإِصْحَاقِ صَوْتُهُ، وَ أَشْهَدُ
 شُبْحَانَهُ أَعْلَمَهُ.

۵۵. منها اسمی باید کرد که عمل به سنت بیشتر شود و اجتناب
 از بدعت، علی الخصوص بدعتی که رافع سنت باشد، قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَالسَّلَامُ مَنْ أَخَذَ مِنِّي دِينَ تَأْهَدُ أَفْوَاجًا. عجب می آید از حال
 جماعتی که در دین با وجود اكمال و اتمام آن چیزها اصرار می کنند و با آن
 محدثات تکمیل دین می جویند و پاک ندارند از آنکه مباد ازین مختراع رفیع
 سنت شود. مثلاً رسال قش بین الکتفین سنت است، جمع رسال
 قش را در جانب بسیار اختیار کرده اند، و باین عمل تشبه میوتی منظور داشته،

وخلق کثیر بالیاں دیں فعل اقتدا نموده، ندانستہ اند کہ اس عمل رفیع
سنت می نماید و از سنت بہ بدعت می برد و بکرمیت می رساند تشبہ
بمحمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم بہترست یا تشبہ بموتی
اوست صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کہ مشرف شدہ بموتی کہ پیش از موت
است، اگر تشبہ بمیت جویند ہم باو سزاوارست۔

عجب کار است که در کفن میت عمامه هم بدعت است، چه جائز
فش او و بعضی از متاخران که عمامه در کفن میت که از علما باشد مستحسن
داشته اند نزد فقیر زیادتی کردن نسخ است، و نسخ عین رفع، ثَبِّتْنَا اللَّهَ
سُبْحَانَهُ عَلَى مُتَابَعَةِ الشَّيْخَةِ الْمُصْطَفَوِيَّةِ عَلَى مَصْدَرِهَا
الصلوة والسلام و بَرِّحَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ اَقَالَ اَمِينًا۔

۵۶. منها روز احوال چنان را برین درویش منکشف ساختند دید که چنان در کوچه در تنگ مردم می گردند، و بر سر هر جن فرشته است موکل، و آن جن از ترس موکل خود سر نمی تواند برداشت، و همین و بسا بر خود نظری تواند انداخت، در تنگ مقیدان و محبوسان می گشتند و اصلاً مجال مخالفت نداشتند، اِلَّا اَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا. و در آن وقت چنان معلوم می شد که گو یا بروست موکل گزینست آهنی که اگر از جن اندک مخالفت احساس نماید، بیک ضرب کار او را کفایت کند. ۵۷

خداے کہ بالاولیٰ است آفرید

زہد ست ہر دست دست آفرید

۱- یعنی نیلین برادرانسون نسخ آبا قدوست و نسخ آبا قدوست است.

۵۷- منها ولی هر کمالی که می یابد و هر درجه که می رسد بطفیل

متابعیت نبی خودست، علیه الصلوة والسلام. اگر متابعت نبی نمی بود
نفس ایمان رونق نمی نمود، و راه بدرجات علیا از گنجای کشود. پس اگر ولی را
فصلی از فضائل جزئی حاصل شود که نبی را حاصل نبوده، و درجه خاص از
درجات علیا میسر شود، که نبی نه داشته باشد، نبی را نیز از آن فصلی جزئی و
خواه از آن درجه خاص نصیب کامل است، چه حصول آن کمال بواسطه
متابعت آن نبی است، و نتیجاست از نتایج اتباع سنت او. پس ناچار
در تمام نبی را از آن کمال بهره تمام باشد، مَكَافَا لِعَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ
سَبَّ سُنَّةَ حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَآخِرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا. لیکن ولی در حصول
این کمال سابق است، و در وصول باین درجه مقدم، و این قسم فضل ولی را
بر نبی جایز داشته اند که جزئی است که مجال معارضه بکلی ندارد، و آنچه
صاحب فصوص می گوید که خاتم الانبیاء علوم و معارف را از خاتم الولايت
اغذی کند، راجع باین معرفت است که این فقیر را بآن ممتاز ساخته اند
و مرا موافق تشریعت است، و شرح فصوص در تصحیح آن تکلف نموده اند
و گفته اند که خاتم الولايت خزینه دایه خاتم النبوت است، اگر پادشاه از
خزینه خود چیزی بگیرد هیچ نقص لازم نیاید، وَحَقِيقَةُ الْأَمْرِ مَا حَقَّقَتْهُ
وَمَنْشَأُ التَّكْلِيفِ عَدَمُ الْوُضُوئِ بِحَقِيقَةِ الْمُعَامِلَةِ وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ
أَعْلَمُ بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ كُلِّهَا وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ
وَالْوَالِ الْأَظْهَرِ.

۵۸. منها ولایت ولی جزئیست است از اجزائے ولایت نبی و اولاد

علیه الصلوة والسلام، ولی را هر چند درجات علیا یسر شود آن درجات جزئیست است از اجزائے درجات آن نبی خواهد بود، جزیره چند عظمت پیدا کند آنجا که اکثر از کل خواهد بود، که **أَلِکُلُّ أَعْظَمُ مِنَ الْجَزْءِ** "تغنیه بدیهیه است یا آنکه" حقیقت باشد که کلانی جزو تاخیل نموده از کل افزون داند، که کل عبارت از آن جزو و از اجزائے دیگر است.

۵۹. منها صفات واجبی تعالی و تقدست سه قسم اند؛

قسم اول صفات اصافیه اند **كَالْحَقِّ الْقَبِيَّةِ وَالرَّازِقِيَّةِ**. و قسم ثانی صفات حقیقیه اند **أَمَّا رُكْنُ الْأَصَافَةِ وَارْتِدَادُ كَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ وَالْإِسْرَادَةِ وَالْمُسْتَعْمَرِ وَالْبَصِيرِ وَالْكَلَامِ**، و قسم ثالث حقیقت صرف است، **كَالْحَيَوَةِ ذَاتُهُ لَا فَرْجَ فَبَيْنَهُ مِنَ الْأَصَافَةِ وَتَحْتَى بِالْإِصْافَةِ الْمُتَعَلِّقِ بِالْعَالَمِ**. و قسم ثالث اعلائے اقسام ثلاثه است، و جامع ترین جمیع اقسام و از اقسام صفات صفات علم با وجود جامعیت تابع صفات حیات است، و از آن صفات و حیوانات سجایات منتهی می گردد، و دروازه وصول بمطلوب هم او است. و چون صفات حیات فوق صفات علم است، لاجرم وصول بآن موطن بعد از طی مراتب علم خواهد بود، علم ظاهر باشد یا باطن، علم شریعت باشد یا باطن، طریقت، و کسی که داخل آن دروازه شده است اقلی قلیل است، و از پس کوچه نظر بگردان انداخته اند و آن جماعه هم اقلان اند. اگر روزه از اسرار این مقام گویم **قُطِعَ الْبَلْعُ حَتَّى**

وَأَذِمْ تَجْدِ لَهَا بِدِيْقِي صِفَاتُہٗ ۖ وَمَا لَمْ تُحِطْ لَدُنِّيهِ وَاجْتَلِ
وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی وَالزَّمُّ مُتَابَعَةُ الْمُصْطَفٰی عَلَیْہِ رَءِیُّ
اِلٰہِ الصَّلٰوۃِ وَالسَّلَامُ۔

۶۰۔ منہا حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ از مثل منزہ است۔

لَیْسَ کَمِثْلِہٖ شَیْءٌ۔ اما مثال جائزہ داشتہ اند و مثل تجویز نموده۔ و بیہ المثل
الاعلیٰ۔ ارباب سلوک و اصحاب کشف و راسخی مثال می دهند و آرام

بخیاں می بخشند بے چون و با مثال چون و با می نمایند و خوب را بصورت

امکان جلوه گرمی سازند۔ بیچارہ سالک مثال را عین ذی مثال می انگارد

و صورت را عین ذی صورت۔ ازین جا ست کہ صورت احاطہ حق سبحانہ و تعالیٰ

را در اشیا می بیند و مثال آن احاطہ را در عالم مشاہدہ نمی نماید و خیال

می کند کہ مشہود حقیقت احاطہ حق است سبحانہ نہ چنین است، بلکہ احاطہ

او تعالیٰ بے چون و با چگون است و منزہ است، ازال کہ در مشہود در آید

و مکشوف احدی گردد۔ و ایمان آریم کہ او سبحانہ محیط است بہر شے۔ اما

احاطہ او را ندانیم کہ چیست۔ و آنچه دانیم شبہ و مثال آن احاطہ است،

و ہم برین قیاس است قرب او تعالیٰ و معیت او سبحانہ کہ مشہود و مکشوف

از انہا شبہ و مثال است، نہ حقیقت، بلکہ حقیقت آنہا مجهول الکیفیت

است۔ ایمان آریم کہ او تعالیٰ قریب است و با ما است، اما ندانیم کہ حقیقت

قرب و معیت او تعالیٰ چیست۔ و تواند بود کہ آنچه در حدیث نبوی آمدہ،

عَلِیْہِ رَءِیُّ اِلٰہِ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّسْلِیْمٰتِ، یَتَجَلٰی رَبُّنَا صَاحِبًا

باعتبار صورت مثالی باشد. چه حصول کمال رضا در مثال بصورت ضعیف
نموده باشند، و اطلاق یَد و وَجْه و قَدَم و اَصْبَح نیز تواند بود که باعتبار
صورت مثالی باشد. هَكَذَا عَلَّمَنِي رَبِّي وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ
يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ - وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا
مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ.

۶۱- منها اگر در عبارت آن عالی حضرت که در بیان احوال
مواجید و علوم و معارف است تناقض و تدافعی مفهوم گردد و محمل
بر اختلاف اوقات و تنوع اوضاع باید نمود، چه در هر وقت احوال و
مواجید علیحدّه است، و در هر وضع علوم و معارف جداست، پس
فی الحقیقت تناقض و تدافع نباشد. مثلی این مثل احکام شرعی است،
که بعد از نسخ و تبدیل احکام متناقض می نمایند، و چون اختلاف
اوقات و اوضاع را ملاحظه نموده آید آن تناقض و تدافع مرتفع می گردد.
وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ حِكْمُهُ وَمَصَاهِرُهُ فِي ذَلِكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُنْزَغِينَ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَبَارَكَ.

قَالَ الْعَبْدُ الضَّعِيفُ الْجَائِعُ لِهَذِهِ التَّكَاثُفِ الْبَدِيعَةِ الرَّائِعَةِ
مُحَمَّدِ بْنِ الصِّدِّيقِ الْبَدِخَشِيِّ الْكِنْدِيِّ الْمَلَقَبِ بِالْهَدَايَةِ - قَدْ
رَفَعَ الْفَرَاغُ عَنْ تَسْوِيدِ هَذِهِ الْمَعَارِفِ الْعَالِيَةِ الشَّرِيفَةِ الْمُسَمَّيَةِ
بِالْمُبْدَأِ وَالْمَعَادِ فِي آخِرِ شَهْرِ رَمَضَانَ الْمُبَارَكِ حِينَ الْإِعْتِكَافِ
سَنَةِ الْفِ وِتِسْعَةِ عَشَرَ -

رباعی

این نسخه که مبدأ و معاد است بنام زانفایں نفیس حضرت فخر کرام
چون کرد هدایت اقتباس از سرِ صدق در سال هزار و نوزده گشت تمام

صدیق هدایت که شدش چرخ بکام مانا که ز صدق شد هدایت فرجام
ازین خود چه عجب و یک تحقیق این است که جوش شراب احمدی یافته جام

تتمت

از حضرت ذاکر غلام حنیف خان صاحب مظلله العالی -

له چون کرد هدایت انعقاد از سر صدق ۹ ۲ ۹ ۱۰۱۹ م

این خود چه عجب و یک تحقیق این است ۵

"هم نوش از شراب احمدی" یافته "جام" ۵ ۴ ۹ + ۲۲ ۱۰۱۹ م

اردو ترجمہ

مبدأ و معاد

از

حضرت مولانا حاجی حافظ سید زار حسین شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ

مؤلف عمدة السلوك عمدة الفقہ وغیرہ

نوٹ: اردو ترجمہ کے حاشیے پر اصل فارسی صفحات کے نمبر دیئے گئے ہیں تاکہ قارئین کرام بوقت ضرورت اصل متن سے مطابقت کر سکیں۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خطبہ اَحْمَدُ اللّٰہُ فِی الْمَبْدِیِّ وَالْمَعَادِیِّ وَاصْلٰی عَلٰی حَبِیْبِہٖ مُحَمَّدٍ وَّآلِہِ
 الْاَحْقَادِ (یعنی: میں ابتداء اور انتہا میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد کرتا ہوں اور اس کے
 حبیب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کی بزرگ اولاد پر درود بھیجتا ہوں۔)
 حمد و صلوٰۃ کے بعد عرض ہے کہ یہ ایک پُر فضیلت رسالہ ہے
 جو لطیف و خوش آئند اشارات اور مدقیق و بلند مرتبہ اسرار پر مشتمل ہے۔
 اس کے مصنف بہت بڑے امام، بندوں پر اللہ کی محبت، اقطاب اور
 ملہ (نوٹ: یہ خطبہ سنی مرحوم اور امامہ سعدیہ مجددیہ لاہور کے مہجور شیوخ میں مایہ ناز شیخ محمد زویلاضہ ہونے)
 سب تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے ہے جس نے ہم پر انعام کیا اور ہم کو اسلام کی طرف بلائیں دی اور ہمیں
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں بنایا۔ حمد و صلوٰۃ کے بعد عرض ہے کہ یہ بلند
 معرفتیں ہیں جو بہت بڑے امام، اولیاء و اصفیاء کے پیشوا، اقطاب ابدال کے قبلہ اتحاد و افتخار کے
 پروردگار کے واسطے، ہمارے شیخ اور امام حضرت شیخ احمد فاروقی نقشبندی، اللہ تعالیٰ ان کے سایہ
 طالبین کے سر پر دراز فرمائے، کے پاک نفوس سے اقتباس کئے گئے ہیں جو کہ اس حقیر نادانِ نرین بنہ
 اس درگاہ عالیہ کے خدام، محمد صدیق بدخشی جس کا لقب ہدایت ہے، جمع کر کے تحریر کے احاطہ میں
 لایا ہے۔ امید ہے کہ معارف حقیقت کے راستوں پر چلتے ہوئے سمجھ دار لوگوں کی سمجھ کی قوت کو
 بڑھانے والے ہوں گے اور ہر شخص اپنی قابلیت کے مطابق ان سے نفع حاصل کرے گا۔ واللہ المستعان
 علی ما تصفون۔ (اور جو چیز تم بیان کرتے ہو ان میں اللہ تعالیٰ مدد فرمائے)۔

اوتاد کے پیشوا، ابدال اور افراد کے قیلہ، بیع مثانی (یعنی سورۃ فاتحہ) کے
اسرار و موزک و وضاحت کے ساتھ بیان فرمانے والے، حضرت مجدد
العین ثانی، اویسی، رحمانی، عارف ربانی، اسلام اور مسلمانوں کے شیخ
ہمارے شیخ اور ہمارے امام شیخ احمد حنیفہ فاروقی، مذہب حنفی اور مشربا
نقشبندی ہیں، حق سبحانہ و تعالیٰ ان کی ہدایت کے آفتابوں کو بزدلی
کے افق پر ہمیشہ تاباں رکھے اور لوگ ان کے فیوض و برکات کے چمنستان
میں ہمیشہ مصروف نگلشت رہیں۔ وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلَانُ۔
(ترجمہ: افسر ہی مددگار ہے اور اسی پر بھروسہ ہے)۔

۱۔ مذہب (مخبران اشارات کے یہ ہے کہ)

جذبہ و سلوک کا حصول | جب اس فقیر (یعنی خود بنفس نفیس حضرت
امام ربانی مجدد العین ثانی قدس سرہ) کو اس راہ (سلوک) کا شوق پیدا ہوا
تو حق تعالیٰ جل سلطانہ کی عنایت نے مجھے سلسلہ حضرات نقشبندیہ قدس
الشر تعالیٰ اسرارہم کے ایک بزرگ خلیفہ (حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ)
کی خدمت میں پہنچا دیا۔ وہیں سے میں نے ان بزرگوں کے طریقے کو اخذ کیا
اور ان بزرگ کی صحبت اختیار کی۔ ان بزرگ کی توجہ کی برکت سے حضرات
خواجگان نقشبندیہ کا وہ جذبہ جو صفت قیومیت میں کمال فنا حاصل
ہونے سے پیدا ہوتا ہے اس فقیر کو حاصل ہوا، اور اندراج النہایت فی
الہدایت سے بھی کیس قدر میرا فی نصیب ہوئی۔ جب یہ جذبہ اچھی طرح پختہ
ہو گیا تو سلوک میں مجھے قرار حاصل ہوا، اور میں نے اس راہ کو شیر خدا

حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی روحانی تربیت کے ذریعہ انجام تک پہنچایا۔
 بیان عروج و تائید یعنی مجھے اس اسم تک عروج حاصل ہو گیا جو میری
 حضراتِ خلفاء و مشائخ یعنی پرورش کنندہ تھے۔ اور پھر حضرت خواجہ نقشبند
 قدس سرہ کی روحانیت کی مدد سے اس اسم سے قابلیتِ اولیٰ کے درجے تک
 عروج حاصل کیا جسے حقیقتِ محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے
 تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور پھر اس کے بعد مجھے
 حضرت فاروقِ اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روحانی دستگیری سے اُس
 قابلیتِ اولیٰ سے بھی بلندی نصیب ہوئی، اور وہاں سے پھر میں اس مقام
 تک پہنچ گیا جو اُس قابلیت سے بھی بلند تر ہے۔ یوں سمجھنا چاہئے کہ یہ
 قابلیت گویا اس مقام کی خصوصی تفصیل ہے اور وہ مقام اس کا
 اجمال ہے، یہ مقام، اقطابِ محمدیہ کا مقام کہلاتا ہے اور اس فقیر کو اس
 مقام تک ترقی حضرت ختمی مرتبت علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحمینہ
 کی روحانی تربیت سے حاصل ہوئی، اس مقام تک پہنچنے کے وقت اس
 فقیر کو حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ کی روحانیت سے بھی
 ایک گونہ ملکہ حاصل رہی، جو حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ امرہ
 ملکہ حضرت خواجہ علاؤ الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ کا اسم گرامی محمد بن محمد ہے حضرت خواجہ نقشبند
 کے اصل خلفائے سے مجھے چنانچہ اپنی حیات ہی میں خواجہ بزرگ نے اپنے بہت سے مریدوں
 کی ہدایت کا کام آپ کو سپرد کر دیا تھا، علمِ شریعت میں بھی کامل تھے اور ابتداء سنت اور عمل میں
 غزمت ایک خاص شان رکھتے تھے ۲۰۰ رجب ۸۵۷ کو یوم چار شنبہ وقت شب وفات ہوئی
 مزار مبارک موضع جفائیاں انوار النہر میں ہے۔

کے خلیفہ اور خود قطب ارشاد ہیں۔ اقطاب کا انتہائے عروج اسی مقام تک ہے اور دائرۂ ظلیت بھی اسی مقام تک پہنچ کر ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اصل خالص کا مقام ہے یا اصل اور ظل ملے ہوئے ہیں۔ افراد کی ایک جماعت کو اس رولت تک پہنچنے کا امتیاز حاصل ہے۔ بعض اقطاب کو بھی افراد کی صحبت کے ذریعے سے اس مقام متمرج (یعنی اصل ظل آمیز) تک عروج حاصل ہو جاتا ہے جہاں انھیں اس اصل ظل آمیز متمرج (ظل) کا مشاہدہ میسر ہو جاتا ہے۔ لیکن اصل خالص تک پہنچ جانا یا اصل خالص کا بتلاویہ درجات مشاہدہ کرنا صرف افراد ہی کا خصوصی امتیاز ہے۔ ذلک فضل اللہ یؤتی من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم۔

(یعنی یہ خدا کا فضل ہے وہ جسے چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور اللہ بہت ہی بڑے فضل والا ہے۔)

اور اس فقیر کو اس مقام تک پہنچ جانے کے بعد جو اقطاب کا مقام کہلاتا ہے، سرورِ ابدین دنیا علیہ السلامات والتسلیمات المبارکات والتحیات النامیات کی جانب سے قطبیت ارشاد کی خلعت عطا ہوئی، اور مجھے اس منصب پر سرفراز فرمایا گیا۔ اس کے بعد پھر عنایتِ خداوندی جل شانہ و عم احسانہ شامل ہوئی تو اس مقام سے مزید بلندی کی طرف متوجہ فرمایا گیا چنانچہ ایک مرتبہ اصل ظل آمیز تک رسائی حاصل ہوئی اور اس مقام میں بھی گزشتہ مقامات کی طرح فنا اور بقا نصیب ہوئی، اور پھر وہاں سے اصل کے مقامات تک ترقی عطا فرمائی گئی حتیٰ کہ اس فقیر کو مقام

اصل الاصل تک پہنچا دیا گیا۔ اس آخری عروج میں چونکہ مقاماتِ اصل کا عروج ہے اس فقیر کو حضرت غوث الاعظم محی الدین شیخ عبدالقادر قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس کی روحانیت کی امداد حاصل رہی اور ان کی قوتِ تصرف نے ان تمام مقامات سے گزار کر اصل الاصل کے مقام تک واصل فرمادیا اور پھر وہاں سے مجھے اس دنیا کی طرف واپس کر دیا گیا جیسا کہ اس سے پہلے بھی ہر مقام سے واپس کرتے رہے تھے۔

اور اس فقیر کو اس نسبتِ فرویت کا سرمایہ جس کے ساتھ آخری عروج مخصوص ہے اپنے والد (مخدوم عبدالاحد قدس سرہ) سے حاصل ہوا تھا اور میرے والد ماجد کو یہ نسبت اپنے ایک عزیز (بزرگ حضرت شاہ کمال قادری قدس سرہ) سے جو جذبہ قوی کے مالک تھے اور کرامات و خوارقِ عادیٰ میں مشہور تھے حاصل ہوئی تھی۔ لیکن یہ فقیر اپنی بصیرت کی کوتاہی اور اس نسبت کے محض گنگائے ظہور پذیر ہونے کی وجہ سے سلوک کی منزلیں طے کر لینے سے پہلے تک اس نسبت کو اپنے اندر نہیں پاتا تھا اور نہ اس بات کا قطعاً کوئی علم تھا کہ یہ نسبت مجھے حاصل ہے۔ نیز اس فقیر کو عبادتِ نافلہ خصوصاً نفل نمازیں ادا کرنے کی توفیق بھی والد ماجد ہی کی مدد سے حاصل ہوئی تھی اور میرے والد بزرگوار کو یہ سعادت اپنے شیخ زبیدی حضرت شیخ عبدالقادر گنگوہیؒ اور ان کے صاحبزادے شاہ رکن الدین قدس سرہ) سے حاصل ہوئی تھی جو چشتیہ سلسلہ سے تعلق رکھتے تھے۔

علم لدنی کا حصول نیز اس فقیر کو علوم لدنی کی توفیق حضرت خضر علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام والنجیۃ کی روحانیت سے حاصل ہوئی۔ لیکن یہ صورت حال اس وقت تک ہی رہی جب تک کہ میں مقام اقطاب سے نہیں گذریا۔ مگر اس مقام سے گزر جانے اور بلند تر مقامات میں ترقیاں حاصل کر لینے کے بعد علوم کا حصول خود اپنی حقیقت سے ہونے لگا، یعنی علوم اپنی ذات میں خود بخود اپنی ذات ہی سے حاصل ہونے لگے، کسی غیر کی مجال نہ رہی کہ وہ درمیان میں آ سکے۔

بیان نزول و تائید اور نیز اس فقیر کو نزول کے وقت میں جس کو مشائخ سلاسل مختلفہ سیر عن اللہ باللہ سے تعمیر کیا جاتا ہے، دوسرے سلسلوں کے مشائخ کے مقامات پر بھی عبور حاصل ہوا اور ہر مقام سے میں نے کافی حصہ حاصل کیا۔ اور ہر مقام کے مشائخ میرے کام میں معاون و مددگار اور انھوں نے اپنی اپنی نسبتوں کے بہترین انتخابات سے ایک بڑا حصہ مجھے عطا فرمایا۔ سب سے پہلے اکابرِ حقیقیہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے مقام پر عبور حاصل ہوا اور اس مقام پر ایک بہت بڑا حصہ مجھے نصیب ہوا۔ ان مشائخ عظام میں سے حضرت خواجہ قطب الدینؒ کی روحانیت نے دیگر مشائخ سے کہیں زیادہ میری امداد فرمائی۔ اور سچ یہ ہے کہ یہ حضرت اس مقام میں بڑی شان کے مالک ہیں، بلکہ اس مقام کے رئیس ہیں۔

اس کے بعد اکابرِ کبرویہ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم کے مقام پر گذر ہوا۔ دونوں مقامات عروج کے اعتبار سے مساوی درجہ کے ہیں۔ لیکن یہ مقام

فوق سے ترویل کرتے ہوئے اس شاہراہ کے دائیں جانب پڑتا ہے اور پہلا مقام اس صراطِ مستقیم کے بائیں جانب پڑتا ہے۔ اور یہ شاہراہ (یا صراطِ مستقیم) وہ راستہ ہے کہ اقطابِ ارشاد میں سے بعض اکابر اسی راستہ سے فردیت کے مقام تک پہنچتے ہیں اور آخری انتہائیک رسائی حاصل کر لیتے ہیں۔ افرادِ تنہا (یعنی بلا قطبیت) کا راستہ دوسرا ہے۔ بغیر قطبیت کے اس راہ سے گزرنا ممکن نہیں ہے۔ یہ مقام، مقامِ صفات اور اس شاہراہ کے درمیان میں واقع ہوا ہے۔ گویا کہ یہ مقام ان دونوں مقامات کے درمیان میں ایک برزخ ہے جسے دونوں طرف سے فیوض و برکات کا حصہ ملا ہے۔ اور پہلا مقام اس شاہراہ کے دوسری جانب واقع ہوا ہے جو صفات سے کم مناسبت رکھتا ہے۔

اکابرِ سہروردیہ کے اس کے بعد اکابرِ سہروردیہ کے مقام پر عبور حاصل ہوا جس کے رئیسِ طریقہ حضرت شیخ شہاب الدین قدس سرہ تعالیٰ اسراریم ہیں، یہ مقام ابتلاءِ سنت کے نور سے آناستہ و میراستہ ہے، علیٰ مصدرِ باب الصلوٰۃ والسلام والنجۃ۔ اور شاہدہ فوق الفوق (بہتر از بقہ) کی نورانیت سے مزین ہے اور عبادتوں کی توفیق اس مقام کی رفیق ہے (یعنی اس مقام والوں کو حاصل ہے) بعض سالکوں کو جو ابھی اس مقام تک نہیں پہنچے اور عبادتِ نافلہ میں مشغول اور اس پر مطمئن ہیں انھیں بھی اس مقام کی مناسبت کے ذریعہ سے اس مقام کا کچھ حصہ نصیب ہوا ہے، بلا واسطہ عبادتِ نافلہ اس مقام کے مناسب

ہیں۔ دوسرے لوگوں خواہ وہ بتدی ہوں یا نہتی اسی واسطے اس مقام کے ساتھ مناسبت ہے۔ اور یہ مقام نہایت ہی عجیب و غریب ہے۔ جو نورانیت اس مقام میں مشاہدہ میں آتی ہے دوسرے مقامات میں بہت کم ہے۔ اس مقام کے مشلحہ بوجہ کمال ابلع کے نہایت عظیم الشان اور بلند مرتبہ ہیں اور اپنے ہم جنسوں میں پوری طرح پر ممتاز ہیں۔ جو کچھ ان حضرات کو اس مقام میں میسر ہوا ہے وہ دوسرے مقامات میں میسر نہیں ہے۔ اگرچہ عروج کے اعتبار سے وہ مقامات اس مقام سے بلند ہیں۔

نزول بمقام جذبہ | اس کے بعد مجھے مقام جذبہ میں نزول حاصل ہوا اس مقام میں بے شمار جذبات کے مقامات شامل ہیں۔ پھر اس مقام سے بھی نیچے نزول ہوا۔ نیچے نزول ہونے کے جو مراتب ہیں ان کی انتہا مقام قلب پر ہوتی ہے جو ایک حقیقت جامعہ ہے، اور ارشاد و تکمیل کا تعلق اسی مقام تک نزول ہونے پر ہے۔ چنانچہ مجھے اس مقام پر نزول حاصل ہوا۔ اس سے پیشتر کہ مجھے اس مقام میں قرار و سختگی حاصل ہو پھر ایک عروج نصیب ہوا۔ اس وقت میں نے سایہ کی طرح اصل کو بھی پیچھے چھوڑ دیا۔ اس عروج سے جو مقام قلب میں نصیب ہوا مجھے پوری سختگی حاصل ہو گئی۔ والسلام۔

۲۔ منہا

قطب الارشاد اور اس کا فیضانِ عالم | قطب ارشاد جو فردیت کے کمالات کا بھی جامع ہوتا ہے، بہت ہی کم پایا جاتا ہے۔ بہت صدیوں اور

نازوں کے بعد اس بات کا کوئی جوہر ظاہر ہو گیا ہے اور یہ دنیا کے تاریک
 اس کے ظہور کے نور سے منور ہو جاتی ہے۔ اور اس کی ارشاد و ہدایت کا
 نور ساری دنیا کو محیط ہو جاتا ہے۔ عرش کے دائرہ سے زمین کے مرکز تک
 جس کو بھی رشد، ہدایت، ایمان اور معرفت حاصل ہوتی ہے، اسی کے
 واسطے سے حاصل ہوتی ہے اور اسی کی ذات سے مستفاد ہوتی ہے، اس
 کے واسطے کے بغیر کوئی شخص بھی اس دولت تک رسائی نہیں پاسکتا۔
 مثال کے طور پر اس کا نور ہدایت ایک بحر بیکراں کی صورت میں پوری دنیا
 کو اپنے احاطہ میں لئے ہوئے ہوتا ہے۔ اور وہ دیکھا گیا کہ منجمد (جما ہوا) اور
 بستہ ہے کہ اس میں مطلقاً کوئی حرکت نہیں۔ جو شخص اس بزرگ کی طرف
 متوجہ ہوتا ہے اور اس کے ساتھ اخلاص رکھتا ہے، یا یہ کہ وہ بزرگ خود
 کسی طلبگار کے حال پر متوجہ ہو جائے تو اس توجہ کے دوران گویا کہ ایک
 سورخ اس طلبگار کے دل میں گھل جاتا ہے اور اس راستے سے جس قدر
 توجہ اور اخلاص ہوتا ہے اسی قدر وہ اس دنیا سے سیراب ہوتا جاتا ہے۔
 اسی طرح وہ شخص بھی جو ذکر الہی جل شانہ کی طرف متوجہ ہے اور اس عزیز
 بزرگ کی طرف متوجہ نہیں ہے۔ لیکن اس کی یہ بے توجہی کسی انکار کی وجہ
 سے نہیں ہے بلکہ اس وجہ سے ہے کہ وہ اس بزرگ کو پہچانتا ہی نہیں ہے
 تو اسی اندازہ کی فیض رسانی سے بھی حاصل ہو جاتی ہے لیکن یہ فیض رسانی
 پہلی صورت میں دوسری صورت سے زیادہ ہوتی ہے۔
 قطب الارشاد کا انکار | البتہ جو شخص اس بزرگ کا منکر ہو، یا اس بزرگ کو

اس شخص سے کوئی نگرانی ہو تو وہ کتنا ہی ذکر الہی تعالیٰ و تقدس میں مشغول رہا کرے لیکن وہ رشد و ہدایت کی حقیقت سے محروم ہی رہتا ہے، بغیر اس کے کہ وہ بزرگ اس شخص کو فیض نہ پہنچانے کا کوئی ارادہ کرے یا اسے نقصان پہنچانے کا قصد کرے، اس کا یہ انکار ہی اس کے فیض کی راہ میں رکاوٹ بن جاتا ہے۔ ہدایت کی حقیقت اس کو حاصل نہیں ہوگی جو کچھ حاصل ہے وہ ہدایت کی صورت ہے۔ بلا حقیقت کے صرف صورت ہی لوگوں کو بہت کم نفع پہنچتا ہے۔

قطب الارشاد سے اخلاص | اور جو کہ اس بزرگ کے ساتھ اخلاص و محبت رکھتا ہے، خواہ وہ توجہ نہ کرے اور ذکر الہی تعالیٰ شانہ سے کتنا ہی خالی کیوں نہ ہو، ایسے لوگوں کو بھی محض ان کی محبت کی وجہ سے رشد و ہدایت کا نور حاصل ہو جاتا ہے۔ **وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی** (جو لوگ ہدایت کی پیروی کریں ان پر سلامتی ہو)۔

۳۔ منہا

مقام تکمیل | (کارکنانِ قضا و قدر نے) جو دوانہ سب سے پہلے اس فقیر کے لئے کھولا وہ ذوقِ یافت کا تھا۔ یافت کا نہیں تھا۔ دوسرے درجہ میں یافت میسر ہوئی اور ذوقِ یافت گم ہو گیا۔ اور تیسرے درجہ میں ذوقِ یافت کی طرح یافت بھی گم ہو گئی۔ (ذیل میں عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو)

پس دوسری حالت (یعنی یافت کا مقام) ولایتِ خاصہ تک پہنچ جانے اور کمال کی حالت ہے اور تیسرا مقام (یعنی جہاں

سے پالنے کا ذوق نہ پالینا۔

ذوق یافت کی طرح یافت بھی گم ہو جاتی ہے) تکمیل کا مقام ہے
یعنی دعوت وارثانہ کے لئے مخلوق کی طرت واپس آجانے کا مقام
ہے۔ پہلی حالت (جس میں صرف ذوق یافت حاصل ہوتا ہے) صرف
جزیہ کی سمت میں کمال ہے۔ لیکن جب اس کے ساتھ سلوک
بھی شامل ہو جائے اور وہ مکمل ہو جائے تو دوسری حالت پھر تیسری
حالت حاصل ہو جاتی ہے۔ لیکن وہ مجذوب جو سلوک و عاری
ہو، اُسے دوسری اور تیسری حالت سے بالکل کوئی حصہ نہیں ملتا
لہذا خود کامل اور دوسرے کو کامل بنانے والا وہ مجذوب ہے جو سالک
بھی ہو (یعنی مجذوب سالک ہو) اس کے بعد وہ سالک ہے جو
مجذوب بھی ہو (یعنی سالک مجذوب ہو) اور جو ان دونوں کے علاوہ
ہو (یعنی جو محض مجذوب ہو یا محض سالک ہو) وہ ہرگز نہ خود کامل
ہوتا ہے نہ دوسروں کو کامل کرنے والا ہوتا ہے۔ لہذا توازن کو تہ کاروں
میں سے نبین۔ اور بعد سلام ہو حضرت خیر البشر سیدنا محمد مصطفیٰ

علیہ وسلم پر اور آپ کی پاک ترین آل پر

۴ - منها

نسبت نقشبندیہ | ماہ ربیع الثانی کے آخری دنوں میں یہ فقیر ایک بزرگ
(حضرت خواجہ باقی باللہ قدس سرہ) کی خدمت سے شرف اندوز ہوا جو اس
بزرگ خاندان نقشبندیہ کے خلیفہ تھے۔ اور ان بزرگوں کے طریقہ کو حاصل
کر کے اسی سال نصف ماہ رجب میں اس فقیر کو (نقشبندی سلسلے کے)

حضور (قلب) کی سعادت نصیب ہوئی۔ اس مقام میں آغاز میں انعام کی جلوہ فرمائی (اندر ارج نہایت دیدہ دایت) کا منظر در پیش ہوتا ہے۔ ان بزرگ (خواجہ صاحب) نے فرمایا کہ نقشبندی نسبت دراصل اسی حضور (قلب) کا نام ہے اور پورے دس سال اور چند ماہ کے بعد ماہ ذی قعدہ کے نصیب اول میں وہ انتہا (نہایت) جو ابتدا (دایت) ہی میں بے شمار ابتداؤں (دایات) اور درمیانی درجوں (اوساط) کے پیشمار پردوں کے پیچھے سے جلوہ گر ہوئی تھی، نقاب چاک کر کے عیاں جلوہ گر ہو گئی۔ اور یہ یقین حاصل ہو گیا کہ آغاز (دایت) میں جو کجی نظر آئی تھی یہ اسی اسم کی صورت تھی (جس کی حقیقت اب سامنے آئی ہے) اور وہ اسی پیکر کا ایک سایہ یا پرچھائیں تھی اور اسی مسنی کا ایک اسم تھا۔ ان دونوں (یعنی ابتدا و انتہا) میں بہت بڑا فرق ہے حقیقت حال اس مقام پر پہنچ کر منکشف ہوئی اور معاملہ کار ان یہاں پہنچ کر ظاہر ہوا جس نے اس ذوق کو چکھا ہی نہیں وہ اسے ہرگز نہیں سمجھ سکتا وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِ الْاَلَمَامِ وَالْاَلِہِ الْکَرَامِ وَ اَصْحَابِہِ الْعِظَامِ (ردود و سلام ہو حضرت سیدنا امام صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی بزرگ اولاد پر اور اصحاب عظام پر)۔

۵۔ منہا

اظهارِ نعمت اَوَامًا بِنِعْمَةِ رَبِّکَ فَحَدِّثْ (اور جو کچھ تیرے پروردگار کا تجھ پر انعام ہوتا ہے بیان کر دیا کر)۔ یہ فقیر اپنے دوستوں کے حلقہ میں ایک روز بیٹھا ہوا تھا اور اپنی کمزوریوں پر غور کر رہا تھا۔ یہ فکر اس حد تک غالب ہوا

آپ کی سچی کہانی آپ کو (درویشی کی) اس وضع میں بغیر کامل مناسبت کے
محسوس کر رہا تھا۔ اسی عرصہ میں یہ مصداقِ مَن تَوَاصَعَمَ اللّٰہُ رَفَعَهُ اَدْنٰہُ
(یعنی جو اللہ کے لئے انکساری کرتا ہے، خدائے تعالیٰ اُسے اور بلند فرمادیتا ہے)۔
(کارِ کمانِ قضا و قدر نے) اس دورِ افتادہ کو ذلت کی خاک سے اٹھایا اور
مزید بلند کر دیا) اور میرے باطن میں یہ نرا دی کہ غَفَرْتَ لَکَ وَ لِمَنْ
تَوْسَّلُ بِکَ اِلٰیَّ تَوْاسِطَہٗ اَوْ بِخَیْرِ وَّاسِطَہٗ اِلٰی یَوْمِ الْقِیٰمَہِ
(میں نے تجھے بخش دیا اور قیامت تک پیدا ہونے والے ان تمام لوگوں
کو بھی بخش دیا جو تیرے وسیلے سے مجھ تک پہنچیں، خواہ یہ وسیلہ بالواسطہ
ہو، یا بلا واسطہ)۔ اور اسی مضمون کو اس حد تک بار بار دہرانے کی
تواضع فرماتے رہے کہ کسی شک و شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ اس
نعمت پر حق تعالیٰ سبحانہ کی بے شمار حمد و ثنا ہے۔ ایسی حمد و ثنا جو پاکیزہ
ہو جس میں برکت ہو اور جس کے اوپر بھی برکت ہو، جیسی کہ ہمارا پروردگار
پسند فرمائے اور جس سے وہ راضی ہو۔ اور درودِ سلام ہو اس کے رسول
ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر ایسا درودِ سلام
جو آپ کی شان کے شایاں ہو۔ اس کے بعد مجھے حکم دیا گیا کہ میں اس واقعہ
کو ظاہر کر دوں

اگر پادشہ بردیر پیرزن

بیاید تولے خواجہ سہلت مکن

گرے پادشہ بڑیا کے در پر

تذکرہ عجیب جوتی خواجہ اُس پر

اِنَّ رَبَّکَ وَاَسْمُ الْمُعْتَظَرَةِ (یقیناً تیرا رب بڑی وسیع مغفرت والا ہے)۔

۶۔ منها

سیر الی اللہ سیر الی اللہ خدا کی طرف سیر کا مطلب اسماء الہی جل شانہ میں سے اس اسم تک سیر کرنا ہوتا ہے جو اس سالک کا مبدأ تعین ہے۔ (یعنی یہیں سے متعین طور پر سالک کے متعلق فیصلہ کیا جاتا ہے کہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی کونسی صفت میں سیر کر رہا ہے)۔

سیر فی اللہ اور سیر فی اللہ سے مراد اس اسم میں سیر کرنا ہے جو اُس ذات احدیت کی بارگاہ تک پہنچی ہو جائے جو اسماء و صفات، شیون اور اعتبارات کے تصور سے خالی اور پاک ہے۔ یہ تشریح اس صورت میں صحیح ہوگی کہ اسم مبارک اللہ سے ایسا مرتبہ و جوب مراد لیا جائے جو کہ تمام اسماء و صفات کو جامع ہے۔ لیکن اگر اس اسم مبارک سے مراد خدا تعالیٰ کی ذات محض لی جائے (اور اسماء و صفات سے قطع نظر کر لی جائے) تو اس لفظ کے معنی اعتناء سے سیر فی اللہ سیر الی اللہ ہی میں داخل ہوگی۔

سیر عن اللہ اور اس معنی کی بنیاد سیر الی اللہ سے الگ (سیر فی اللہ) بالکل بھی متحقق نہیں ہوتی کیونکہ جو سیر کہ ذات محض میں پہنچانے کی انتہا کے نقطہ میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا اور اس نقطہ تک پہنچنے کے بعد تو بلا کسی توقف کے سالک کو دنیا کی طرف آجانا پڑتا ہے۔ اسے (صوفیہ کی اصطلاح میں) سیر عن اللہ یا اللہ سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ ایک ایسی معرفت ہے کہ صہب ان حضرات کے ساتھ مخصوص ہے جو نہایت نہایت کے مقام تک داخل ہو چکے ہوں۔ اولیاء اللہ میں سے اس فقیر کے سوا

کہنے بھی اس (خصوصی) معرفت کے متعلق گفتگو نہیں فرمائی۔ اَللّٰهُ يَجْتَبِيْ
 اِلَيْهِ مَنْ يَّشَاءُ اور اللہ جسے چاہتا ہے اپنی طرف برگزیدہ کر لیتا ہے) تمام
 تعریفیں اسی اللہ کے لئے سزاوار ہیں جو تمام جہانوں کا پالنے والا ہے اور
 تمام رسولوں کے سرور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تمام آل پر
 درود و سلام ہو۔

۷۔ منها

کمالات و ولایت کے درجات کمالات و ولایت میں لوگوں کی پیشقدمی
 مختلف انداز کی ہوتی ہے۔ بہت سے لوگ ایسے ہوتے ہیں جن میں درجہ
 ولایت میں سے صرف ایک ہی درجہ کو حاصل کرنے کی استعداد ہوتی ہے۔ دوسرے
 کچھ لوگوں میں دو درجوں کی استعداد ہوتی ہے۔ بعض لوگوں میں تین درجوں
 کی استعداد ہوتی ہے۔ ایک گروہ ایسا بھی ہوتا ہے جس میں چار درجوں کی
 استعداد ہوتی ہے اور کچھ چنے چنے افراد ایسے بھی ہوتے ہیں جن میں پانچ
 درجوں کی استعداد ہوتی ہے۔ لیکن ایسے لوگ بہت ہی کم ہوتے ہیں
 ان پانچ درجوں میں سے پہلے درجے کے حاصل ہونے کا تعلق تجلّی افعال
 سے ہوتا ہے اور درجہ ثانی کا تعلق تجلّی صفات سے ہوتا ہے اور آخری
 تین درجوں کا تعلق ذاتی تجلیات سے ہوتا ہے۔ جس کے مختلف درجے
 ہوتے ہیں۔ اس فقیر کے زیادہ تر احباب درجات مذکورہ میں سے تیسرے
 درجے کی مناسبت رکھتے ہیں۔ اور تھوڑے سے لوگ ہیں جنہیں چوتھے درجہ
 کی مناسبت ہے۔ اور ان سے بھی کم یعنی چند ایک حضرات ایسے بھی ہیں

جنہیں پانچویں درجے سے مناسبت ہے۔ یہ پانچواں درجہ درجات ولایت کا آخری درجہ ہے۔ اور جو کمال اس فقیر کے نزدیک قابل اعتبار ہے وہ ان تمام درجات سے آگے کی چیز ہے۔ لیکن اصحاب کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے نانے کے بعد سے اس کمال کا ظہور نہیں ہوا۔ یہ کمال جذبہ و سلوک کے کمال سے بلند درجہ کی چیز ہے۔ آمندہ انشا باللہ تعالیٰ اس کمال کا ظہور حضرت امام مہدیؑ کی ذات میں ہوگا۔ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی خَيْرِ الْبَرِيَّةِ

(حضرت خیر الانام علیہ السلام پر درود و سلام ہو)۔

۸۔ منہا

نزول کا انتہائی کمال کمال کے آخری نقطہ (نہایت النہایت) تک پہنچ جانے والوں کو اُن کے پاؤں لڑتے وقت سب سے انتہائی نچلے درجے (اسفل غایاں) تک اترنا ہوتا ہے اور کمال کے آخری نقطہ (یعنی نہایت النہایت) تک پہنچنا اس وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ اس کا نزول انتہائی نچلے درجے تک واقع ہو اور جب اس خصوصیت کے ساتھ نزول (اترنا) واقع ہوتا ہے تو صاحب رجوع (اُترنے والا) اپنی پوری ذات کے ساتھ عالم اسباب کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ ایسا نہیں ہوتا کہ صاحب نزول کا کچھ حصہ بارگاہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف متوجہ رہے اور دوسرا کچھ حصہ مخلوق کی طرف متوجہ رہے۔ کیونکہ ایسا ہونا اس بات کی علامت ہے کہ اس شخص کو کمال کے آخری نقطہ (نہایت النہایت) تک وصول حاصل ہی نہیں ہوا اور اسی طرح اسے انتہائی نچلے درجے (غایت النعایت) تک نزول بھی

نصیب نہیں ہو سکا۔ زیادہ گراویہ ہے کہ نماز ادا کرتے وقت جو کہ مؤمن کی معراج ہوتی ہے صاحب رجوع کے لطائف کی توجہ بارگاہ قدس جل سلطانہ کی طرف رہتی ہے۔ نماز سے فارغ ہو جانے کے بعد وہ پھر اپنی پوری ذات کے ساتھ مخلوق کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ البتہ فرائض اور سنتوں کو ادا کرتے وقت چھ کے چھ لطائف بارگاہ قدس کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔ اور نوافل کو ادا کرتے وقت ان لطائف میں سے صرف وہی لطیف متوجہ رہتا ہے جو ان سب میں لطیف تر ہوتا ہے۔ ایک حدیث میں جوئی مَعَ اللہِ وَقْتُ (خدا کے ساتھ میرا ایک خاص وقت ہوتا ہے) آیا ہے ممکن ہے کہ اسی خاص وقت کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہو جو نماز کے ساتھ مخصوص ہے اور اس اشارہ کے تعین کا قریبہ وہ دوسری حدیث ہو سکتی ہے جس میں تَمَرَّةٌ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ (میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے) فرمایا گیا ہے۔ اس قرینے کے علاوہ کشف صحیح اور الہام صریح بھی اسی کی تائید کرتے ہیں۔ یہ معرفت اس فقیر کے خصوصی معارف میں سے ہے۔ مشائخ نے اس کمال کو جمع بین التوجہین (دونوں توجہوں کو جمع کرنے) میں سے شمار فرمایا ہے۔ وَالْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ يُحْجَاةٌ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالْتَزَمَ مَتَابِعَةَ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ الصَّلَوَاتُ وَالسَّلَامَاتُ آمَنَّا وَاللَّهُمَّ (پہلا معاملہ خداوند تعالیٰ سبحانہ کے حوالہ ہے اور سلامتی پر اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کرے اور مکمل و کامل ترین درجہ میں اور سلام ہوں آپ پر اور آپ کی آل پر)۔

۹۔ منہا

ض

مشاہدۃ انفس و آفاق | مشائخ نے فرمایا ہے کہ مرتبہ ولایت پر پہنچ جانے کے بعد اہل اللہ کا مشاہدہ، انفس (اپنی جانوں) میں ہوتا ہے۔ وہ آفاق مشاہدہ جو سیر الی اللہ کے دوران اشائے راہ میں میسر آتا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے۔ اور جو کچھ اس فقیر پر منکشف فرمایا گیا ہے وہ یہ ہے کہ جو مشاہدہ انفس میں ہوتا ہے وہ بھی اسی مشاہدہ کی طرح جو آفاق میں ہوتا ہے معتبر نہیں ہے کیونکہ وہ مشاہدہ بھی مشاہدۂ حق نہیں ہے اس لئے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات بیچون و بیچگونہ ہے۔ چون کے آئینہ میں خواہ وہ آفاق کا آئینہ ہو یا انفس کا آئینہ یہ گنجائش کہاں کہ ذات حق کا احاطہ کر سکے۔ وہ سبحانہ و تعالیٰ نہ دنیا میں داخل ہے نہ دنیا سے خارج ہے۔ نہ وہ دنیا کے ساتھ متصل ہے نہ دنیا سے شہود سے جدا ہے۔ حق تعالیٰ کی ربیت بھی نہ عالم میں ممکن ہے نہ عالم سے خارج میں ممکن ہے، وہ ربیت نہ دنیا کے ساتھ اتصال رکھتی ہے نہ دنیا سے انفصال۔ اسی وجہ سے اس رویت کو بھی جو آخرت میں ہوگی اہل علم نے بلا کیفیت کے کہا ہے جو عقل اور وہم کے احاطہ سے بھی خارج ہے۔ کارگزارانِ قضا و قدر نے دنیا میں اس راز کو صرف خواص ان خواص پر ہی منکشف فرمایا ہے۔ اگرچہ یہ رویت نہیں ہے لیکن رویت کے مماثل ضرور ہے۔ یہ وہ دولتِ عظمیٰ ہے کہ اصحابِ نبی رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانے کے بعد سے کم ہی کوئی شخص اس دولت سے سعادت اندوز ہوا ہے۔ اگرچہ آج یہ بات مستبعد نظر آتی ہے

اور بہت سے لوگ اُسے قبول نہیں کرتے لیکن (یہ فقیر) اس نعمتِ عظمیٰ کا اظہار کر دیتا ہے خواہ کوتاہ اندیش لوگ اُسے قبول کریں یا نہ کریں۔ اور یہ نسبت اسی خصوصیت کے ساتھ کل کو (یعنی آئندہ کسی زمانے میں) حضرت ہمدی (رضی اللہ عنہ) میں ظاہر ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی وَالنَّزَمَ مُتَابِعَةَ الْمُصْطَفٰی صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِيمَاتُہٗ عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ اَجْمَعِیْنَ۔ (ساتھی ہو اُس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم جانے، اللہ تعالیٰ کی رحمتیں اور سلام ہوں آپ پر آپ کی سب آل پر اور آپ کے سب اصحاب پر)

۱۔ منہا

۱۱

سلوک کی ابتدا جب کوئی طالب کسی شیخ کے سامنے حاضر ہو تو شیخ استخارہ و توبہ سے گوجا ہے کہ سب سے پہلے اس سے استخارہ کرائے۔ تین بار سے سات بار تک استخارہ کی تکرار کرائے۔ استخاروں کے بعد اگر طالب میں کوئی تذبذب پیدا نہ ہو تو اس (کی تربیت) کا کام شروع کر دینا چاہئے۔ سب سے پہلے اسے توبہ کے طریقہ کی تعلیم دے اور دوسری کچھ نماز توبہ کی ادا کرنے کیلئے کہے۔ کیونکہ توبہ حاصل کئے بغیر اس راہ میں قدم رکھنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ لیکن چاہئے کہ (فی الحال) اس کو اجمالی طور سے توبہ حاصل ہونے پر اکتفا کر لے تفصیلی توبہ کو (آئندہ) زمانے کے گزرنے پر حوالہ کر دے۔ کیونکہ آجکل کے زمانہ میں لوگوں کی ہمتیں بہت کوتاہ ہیں۔ اگر شروع ہی سے تفصیلی توبہ کو حاصل کرنے کی تکلیف لوگوں پر ڈالی گئی تو لازماً اس کے

حصول کے لئے بڑا وقت چاہئے۔ اور ممکن ہے کہ اس عرصہ میں خود اس کی طلب ہی میں کوئی فتور واقع ہو جائے اور اصل مقصد سے باز رہ جائے۔ بلکہ یہ ممکن ہے کہ وہ توبہ کو بھی سرانجام نہ دے سکے۔ اس کے بعد جو طریقہ طالب کی استعداد کے مطابق موزوں نظر آئے اس کے مطابق اسے تعلیم دے اور جو ذرا اس کی قابلیت کے مناسب معلوم ہو اس کی تلقین فرمائے۔ اور اس کے معاملہ میں پوری توجہ سے کام لیتا رہے اور اس کی حالت پر پوری التفات قائم رکھے اور اس راہ کے آداب و شرائط اس سے بیان کر دے اور کتاب (قرآن) و سنت (حدیث نبوی) اور آثارِ سلط صالحین کی ترغیب دے اور ایسی طرح اس کے ذہن نشین کر دے کہ اس پیروی کے بغیر مطلوب تک رسائی حاصل کرنا قطعاً ممکن نہیں ہے۔ اور یہ بھی بتا دے کہ وہ تمام کشف اور وہ تمام احوال جو پیش آئیں اگر وہ بال برابر بھی کتاب و سنت کے خلاف ہوں تو ان کا اعتبار نہ کرے (یعنی ان پر قطعاً ملتفت نہ ہو) بلکہ ان سے استغفار اور توبہ کرے۔ اور ساتھ ہی اسے نصیحت فرمائے کہ فرقہ ناجیہ اہل سنت و الجماعت کی آراء کے مطابق اپنے عقائد کو درست کرے اور ضروری فقہی احکام کا علم حاصل کرے اور اس علم کے مطابق عمل کرنے کی اسے تاکید کرے کیونکہ ان دونوں بازوؤں، یعنی اعتقاد اور عمل کے بغیر اس راہ میں بہرہ و فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا۔ اور یہ بھی تاکید کر دے کہ (غذا کے معاملے میں) حرام اور مشتبہ لقمہ سے پوری طرح احتیاط رکھے جو کچھ مل جائے اور جہاں کہیں سے حاصل ہو جائے کھائے پئے نہیں جب تک کہ روشن عکلا

شریعت کا فتوے اس سلسلہ میں اسے درست قرار دے دیتے ہیں۔ مختصر یہ ہے کہ تمام معاملات میں آیت کریمہ: مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا (جو کچھ تمہیں خدا کا رسول حکم دے اسے قبول کرو اور جس بات سے وہ منع کر دے اس سے رک جاؤ) کو اپنا نصب العین بنالے۔ طالبوں کا حال دو صورتوں سے خالی نہیں ہوتا۔ یا تو وہ اہل کشف و معرفت کے زمرے سے ہوتے ہیں یا درباب جہل و حیرت کے گروہ سے ہوتے ہیں۔ لیکن (سلوک کی) منزلیں طے کر لینے اور حجابات کے اٹھ جانے کے بعد دونوں جماعتیں راصل ہو جاتی ہیں۔ جہاں تک خود وصول کا تعلق ہے، ان میں سے کسی ایک جماعت کو دوسری جماعت پر کوئی برتری نہیں ہے۔ جیسا کہ وہ دو شخص جو درود و راز کی منزلیں طے کرنے کے بعد کعبہ تک پہنچتے ہیں۔ ایک تو راستے کی منزلوں کو دیکھتا بھالتا گیا ہے اور اپنی استعداد کے مطابق ایک ایک منزل کی تفصیلات کو معلوم کرتا ہوا پہنچا ہے۔ اور دوسرا آدمی راستے کی منزلوں سے آنکھیں بند کر کے گیا ہے، تفصیلات سے اس نے کوئی آگاہی حاصل نہیں کی اور کعبہ شریف تک پہنچ گیا۔ جہاں تک کعبہ معظمہ تک پہنچ جانے کا تعلق ہے اس میں یہ دونوں آدمی برابر ہیں۔ اس پہنچنے میں کسی کو بھی دوسرے پر فضیلت نہیں ہے۔ اگرچہ راستے کی منزلوں کو پہچاننے میں دونوں میں نمایاں فرق ہے لیکن مطلوب تک پہنچ جانے کے بعد دونوں کو جہل لازم ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں معرفت حاصل کرنا بھی جہل ہے اور معرفت سے عاجز ہونا ہے۔

منازل سلوک اجانا چاہئے کہ سلوک کی منزلیں قطع کرنے سے مراد دس مقامات کو طے کرنا ہوتا ہے۔ اور ان دس مقامات کو طے کرنا، ان تین تجلیات پر موقوف ہے۔ تجلی افعال، تجلی صفات، تجلی ذات۔ اور مقام رضا کے علاوہ یہ سب مقامات، تجلی افعال اور تجلی صفات سے وابستہ ہیں۔ صرف مقام رضا، تجلی ذات حق تعالیٰ و تقدس اور محبت ذاتیہ سے وابستہ ہے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ خواہ محبوب کی طرف سے تکلیف پہنچے یا انعام حاصل ہوا محب کے حق میں دونوں صورتیں یکساں ہو جاتی ہیں۔ اس کے بعد لامحالہ رضا حاصل ہو جاتی ہے اور ناپسندیدگی ختم ہو جاتی ہے۔ اسی طرح ان تمام مقامات میں کمال کی حد تک پہنچ جانا تجلی ذاتی کے حصول کے وقت ہی ممکن ہے کیونکہ مکمل ترین فنا اسی تجلی کے ساتھ وابستہ ہے۔ لیکن باقی نو مقامات کا صرف حصول تجلی افعال اور تجلی صفات ہی میں ہو جاتا ہے۔ مثلاً جب اپنے اوپر اور تمام اشیاء پر حق تعالیٰ سبحانہ کی قدرت کا مشاہدہ کرتا ہے تو بے اختیار توبہ و انابت کی طرف رجوع کرتا ہے اور دنیا و خوف کھاتا رہتا ہے اور تقویٰ (ورع) کو اپنا شعار بنالیتا ہے۔ اور خدائی تقدیرات پر صبر اختیار کرتا ہے اور بے صبری ناطقاتی سے چھٹکارا لیتا ہے۔ اور چونکہ نعمتوں کا مالک اسی کو سمجھتا ہے اور عطا کرنا اور روک لینا سب کچھ خدا ہی سے سمجھتا ہے۔ لامحالہ مقام شکر میں داخل ہو جاتا ہے اور توکل میں راسخ قدم بن جاتا ہے۔ اور جب حق تعالیٰ کی نرمی اور مہربانی کی تجلی وارد ہوتی ہے تو امید (رجاء) کے

مقام میں داخل ہو جاتا ہے اور جب خدائے تعالیٰ کی عظمت و کبریائی کا مشاہدہ کرتا ہے اور یہ پست و ذلیل دنیا اس کی نگاہ میں خوار و بے اعتبار نظر آتی ہے تو چاروں اچار دنیا سے بے رغبتی پیدا ہو جاتی ہے۔ فقر اختیار کر لیتا اور بندہ ہر کو اپنا شعار بنالیتا ہے۔ لیکن یہ بات سمجھ لینی چاہئے کہ ان مقامات کا تفصیل بہ ترتیب کے ساتھ حصول سالک مجذوب کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور مجذوب سالک ان مقامات کو اجمالی طریقے پر طے کرتا ہے۔ کیونکہ عنایت ازلی نے اسے ایسی محبت میں گرفتار کر لیا ہے کہ ان مقامات کی تفصیل کی طرف مشغول ہونا اس کے بس میں نہیں رہتا۔ محبت کے زیر سایہ ان مقامات کا لب لباب اور ان منازل کا قلعہ مکمل ترین طریقہ پر سے حاصل ہو جاتا ہے جو کہ صاحب تفصیل کو بھی میسر نہیں ہوتا۔

وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتَّبَعَ الْهُدٰی (اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے)

۱۱۔ منہا

نفی کل | طالب کے لئے ضروری ہے کہ وہ انفس و آفاق سے تعلق رکھنے والے تمام معبودان باطل کی نفی کا اہتمام کرے اور معبود پر حق کے اثبات کے بارے میں بھی جو کچھ اس کے شعور اور خیال کے حوصلہ میں آسکے اس کی بھی نفی کرے اور صرف حق تعالیٰ کے موجود ہونے پر اکتفا کرے۔ اگرچہ اس مقام پر وجود کو بھی کوئی گنجائش نہیں ہے۔ (ذات حق کو) وجود بھی بالائتلاش ۲۴ کرنا چاہئے علمائے اہل سنت نے بہت خوب کہا ہے کہ واجب تعالیٰ کا وجود اس کی ذات سبحانہ و تعالیٰ پر زائد ہے۔ وجود کو عین ذات کہنا

اور وجود سے پرے کسی دوسری بات کا اثبات نہ کرنا، محض کوتاہ نظری ہے۔ شیخ علاؤ الدینؒ نے فرمایا ہے کہ **فَوْقَ عَالَمِهِ الِجُودُ عَالَمُ الْمَلِكِ الْكَوَدُودِ**۔ (شہنشاہِ دود (حق جل شانہ) کی دنیا عالمِ وجود سے بھی ادھر ہے) اس فقیر کو جب عالمِ وجود سے اوپر لے جایا گیا تو جب تک میں مغلوبِ احوال رہا، علمِ تقلیدی کی رو سے اپنے آپ کو اہلِ اسلام میں سے شمار کرتا رہا۔ مختصر یہ ہے کہ ممکن کے ذہن و شعور (حوصلہ) میں جو کچھ آسکتا ہے وہ بھی بطریقِ ادنیٰ ممکن ہی ہو گا۔ **فَسُبْحَانَ مَنْ لَمْ يَجْعَلْ لِّلْمَخْلُوقِ الْيَدِ سَبِيلاً** اے تعجبِ عجب! عَن مَتَعِنَ فِتْنَةٍ (یعنی، پس پاک ہے وہ ذات جس نے مخلوق کے لئے اپنے تک رسائی کا سوائے اس کے کوئی راستہ ہی نہیں رکھا کہ وہ خدا کی معرفت سے اپنے عجز کا اعتراف کر لے)۔

ایک شبہ کا ازالہ یہ نہ سمجھنا چاہئے کہ اس فنا فی اللہ اور بقا باللہ سے (جو سلوک کے دوران پیش آتے ہیں) ممکن بھی واجب بن جاتا ہے کیونکہ ایسا ہونا ممکن نہیں ہے اس سے تو قلبِ حقائق (حقیقتوں کا المٹ جانا) لازم آتا ہے (جو ممکن نہیں ہے) لہذا حجبِ ممکن واجب نہیں ہو سکتا تو ممکن کے حصہ میں اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ واجبِ تعالیٰ کے ادراک سے

۱۔ حضرت شیخ رکن الدین علاؤ الدینؒ نے سنائی رحمۃ اللہ علیہ کی کنیت ابوالمکارم احمد بن محمدؒ کی ولادت ۷۸۵ھ میں ہوئی اور ۸۲۲ھ ربیع الثانی کو سنٹر سال کی عرسِ وفات پائی۔ ۷۸۵ھ میں بمقامِ بغداد شیخ نور الدین عبد الرحمن کسرتی کے مرید رہے۔ دارالاشکوہ نے آپ کے ایک رسالہ کا ذکر کیا ہے جس میں شیخؒ نے اپنے حالاتِ زندگی درج کئے ہیں اور اپنے اجتہاد سے بعض ایسے عقائد بیان کئے ہیں جو ائمہ اربعہ کے مسلک کے خلاف ہیں۔

اپنے عجز اور در ماندگی کا اعتراف کر لے۔

عناق شکار کس نشو و دام باز چیں ترجمہ
 اٹھائے جالِ عناق کب کی ہاتھ آتا ہے لگتا ہی یہاں جوجالِ خالی ہاتھ جاتا ہے

بلند ہستی کا تقاضا یہی ہے کہ ذاتِ حق سے طالب کے کچھ بھی ہاتھ نہ آئے اور اس ذاتِ حق کا کوئی نام و نشان ظاہر نہ ہو۔ ایک جماعت ایسی بھی ہے جو دنیا پر مطلب لیتی ہے یعنی وہ لوگ ذاتِ حق کو اپنا عین پاتے ہیں اور اس کے ساتھ قرب اور معیت پیدا کر لیتے ہیں۔

آن ایشا ندو من چنینم یارب ترجمہ
 وہ کہاں اور میں کہاں یا رب والسلام
 ۱۲۔ منہا

شش جہات سے حضرت خواجہ نقشبند قدس اللہ تعالیٰ سرہ الاقدس
 خواجہ نقشبند کی مراد نے فرمایا ہے کہ مشائخ میں سے ہر ایک کے آئینہ کی
 دو جہتیں ہوتی ہیں۔ لیکن میرے آئینے کی چھ جہتیں

۲۵ ہیں۔ یقیناً آج تک اس بزرگ خاندان کے کسی ایک خلیفہ نے بھی اس کلمہ قدسیہ کی کوئی تشریح بیان نہیں فرمائی بلکہ اشارہ اور کنایہ میں بھی کسی نے اس بارے میں کوئی بات نہیں کہی۔ اس حقیر اور کم مایہ کو کیا حق پہنچتا ہے کہ وہ اس کی شرح و بیان میں لب کشائی کرے اور اس کی توضیح میں زبان کھولے۔ لیکن چونکہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے اس معتمد کا راز اس حقیر پر کھول دیا ہے اور اس کی حقیقت کو جیسا کہ چاہئے

واضح فرمادیا ہے۔ لہذا دل میں آیا کہ اس چھپے ہوئے نایاب موتی کو بیان کی انگلیوں سے تحریر کی لڑی میں پر مدد دل اور ترجمانی کی زبان سے معروضی تقریریں لے آؤں۔ استخارہ کرنے کے بعد اس بارے میں تحریر کیا جاتا ہے اور خدا نے تعالیٰ سے استدعا کرتا ہوں کہ وہ غلطی سے محفوظ رکھے اور بیان کی توفیق عطا فرمائے۔

چنانچا چاہتے کہ آئینہ سے مراد عارف کا قلب ہے جو روح اور نفس کے درمیان ایک برزخ ہے۔ اور ان بزرگوں نے آئینے کی دونوں جہتوں سے اس کی روح والی جہت اور نفس والی جہت مراد لی ہے۔ لہذا مشائخ کو جب مقام قلب میں رسائی ہوتی ہے تو اس کی دونوں جہتیں ان پر منکشف ہو جاتی ہیں۔ اور ان دونوں مقامات کے وہ علوم و معارف جن کو قلب سے مناسبت ہوتی ہے ان پر فائز ہونے لگتے ہیں۔ برخلاف اس طریقہ کے جس میں حضرت خواجہ (نقشبند) خصوصی اختیار رکھتے ہیں۔ اور اس مقام میں چونکہ انتہاء ابتدا میں مندرج ہوتی ہے لہذا اس طریقہ میں آئینہ قلب کی چھ جہتیں نمایاں ہو جاتی ہیں اور اس کی تشریح یہ ہے کہ کارکنانِ قضا و قدر نے اکابرینِ طریقہ عالیہ پر یہ بات منکشف فرمائی ہے کہ چھ لطیفوں (یعنی نفس، قلب، روح، سیر، خلی، اور اخلاقی) میں سے جو کچھ افراد انسانی کے مجموعے میں موجودا و ثابت ہے، وہ سب تنہا قلب کے اندر بھی متعلق ہیں۔ کیوں کہ چھ جہتوں سے مراد یہی چھ لطیفے لئے گئے ہیں۔ پس باقی تمام مشائخ کی سیر تو ظاہر قلب پر ہوتی ہے اور ان بزرگوں (یعنی نقشبندی حضرات) کی

۲۔ سیر باطن قلب میں ہوتی ہے۔ اور اس سیر میں یہ حضرات قلب کے
 ابطن بطون (باطنوں کے بھی باطن ترین) مقام تک پہنچ جاتے ہیں
 اور ان تمام چھ لطائف کے علوم و معارف مقام قلب میں منکشف
 ہونے لگتے ہیں۔ لیکن یہ وہی علوم و معارف ہوتے ہیں جن کو مقام قلب
 سے مناسبت ہوتی ہے۔ یہ ہے توضیح و تشریح حضرت خواجہ (نقشبند)
 قدس اللہ تعالیٰ سرہ کے اس کلمہ قدسیہ کی (جواب پر بیان ہوا)

اس حقیر پر اس مقام میں ان بزرگوں کی برکت سے مزید بر مزید
 انکشافات بھی ہوئے ہیں اور تحقیق کے بعد تدقیق کا درجہ بھی حاصل ہے
 اور مبصر اوراق آیت کریمہ: **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** (یعنی اپنے
 پروردگار کی نعمت کو بیان کر دیا کرو)۔ ان مزید انکشافات میں سے ایک رمز
 اور ان تدقیقات میں سے ایک اشارہ بیان کرتا ہوں۔ **وَمِنْهُ تُبْحَاكُمُ
 الْعِصْمَةُ وَالتَّوْفِيقُ** (یعنی غلطی سے محفوظ رہنا اور توفیق خدا تعالیٰ ہی کی
 طرف سے ہے)۔

قلب کے پانچ درجات | جتنا چاہے، جیسا کہ قلب ہر چہ لطیفوں کو
 شامل ہوتا ہے اسی طرح قلب کا قلب بھی
 اور محض قلب بسیط | ان تمام لطائف مشتمل ہوتا ہے۔ لیکن
 قلب کے قلب میں بوجہ تنگی دائرہ یا دوسرے کسی سیر کی وجہ سے ان چھ لطائف
 مذکورہ میں سے دو لطیفے جزئی طریق پر ظاہر نہیں ہوتے۔ ان میں سے ایک
 لطیفہ نفس ہے اور دوسرا لطیفہ اخفی۔

(عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو)۔

”یہی حال اس قلب کا بھی ہوتا ہے جو تیسرے درجہ میں ہوتا ہے مگر یہ کہ اس میں لطیفہ خفی بھی ظاہر نہیں ہوتا اور یہی صورت اس قلب کی بھی ہو جوتیسے مرتبے میں ہوتا ہے مگر یہ کہ اس میں لطیفہ متر بھی ظاہر نہیں ہوتا، باوجودیکہ لطیفہ قلب اور لطیفہ روح اس میں ظاہر ہوتا ہے اور پانچویں مرتبہ میں لطیفہ روح بھی ظاہر نہیں ہوتا چنانچہ صرف قلب محض باقی رہ جاتا ہے جو بالکل بسیط ہوتا ہے۔ اس میں قطعاً کسی دوسری چیز کا اعتبار نہیں ہوتا۔ یہاں بعض معارفِ عالیہ کو معلوم کر لینا ضروری ہے تاکہ ان معارف کے ذریعہ سے نہایت الہائیات اور غایۃ الغایت (یعنی آخری انتہائی نقطہ) تک پہنچا جاسکے۔ لہذا اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی توفیق سے میں کہتا ہوں کہ جو کچھ عالم کبیر میں تفصیلاً ظاہر ہوتا ہے وہی سب کچھ عالم صغیر میں بھی اجمالاً ظاہر ہوتا ہے۔ عالم صغیر سے مراد انسان ہے لہذا جب عالم صغیر کا رنگ دُور کر کے اس کو منور کر دیا جاتا ہے تو اس میں آئینہ کی طرح وہ تمام چیزیں ظاہر ہو جاتی ہیں جو تفصیلاً عالم کبیر میں پائی جاتی ہیں کیونکہ رنگ دُور ہو جانے اور منور ہو جانے کی وجہ سے اس کا ظرف وسیع ہو جاتا ہے اور اس کی کوتاہی کا اثر جاتا رہتا ہے۔ بعینہ یہی حال قلب کا بھی ہے جس کی نسبت عالم صغیر کے ساتھ وہی سی ہوتی ہے جیسی کہ عالم صغیر کو عالم کبیر کے ساتھ نسبت ہوتی ہے۔ یعنی

اجمال و تفصیل کی نسبت۔ لہذا جب عالم اصغر جو عالم قلب ہی کا نام ہے صیقل کر دیا جاتا ہے اور اس پر چھائی ہوئی ظلمت اور تاریکی قدیر ہو جاتی ہے تو اس میں بھی تائین کے انداز پر وہ تمام چیزیں ظاہر ہونے لگتی ہیں جو عالم صغیر میں تفصیلاً پائی جاتی ہیں اور یہی صورت قلب کے ساتھ قلب قلب کی نسبت کی ہے۔ یعنی ان میں بھی اجمال و تفصیل کی نسبت ہے اور قلب قلب میں تفصیلات کا ظہور بوجہ تصفیہ اور نورانیت کے ہوتا ہے حالانکہ وہ مجمل تھا۔

اس قلب کا حال جو تیسرے مرتبہ میں ہوتا ہے اور اس قلب کا جو چوتھے مرتبہ میں ہوتا ہے اجمال اور تفصیل میں اسی قیاس پر ہے (یعنی تیسرے درجے میں تفصیل ہوتی ہے اور چوتھے درجے میں اجمال ہوتا ہے) اور جو تفصیل کہ مراتب سابقہ میں تھی، ان دونوں مراتب میں اس کا ظہور بوجہ صیقل ہو جانے اور نورانیت حاصل کر لینے کے ہوتا ہے۔ اور یہی صورت اس قلب کی ہے جو پانچویں مرتبہ میں ہوتا ہے پس بیشک وہ باوجودیکہ بسیط ہوتا ہے اور اس میں کسی چیز کا بھی اعتبار نہیں ہوا کرتا، لیکن کامل تصفیہ کے بعد اس میں وہ تمام چیزیں ظاہر ہونے لگتی ہیں جو تمام جہانوں یعنی عالم کبیر، عالم صغیر، عالم اصغر اور اس کے بعد کے عالموں میں پائی جاتی ہیں جیسا کہ گذر چکا ہے۔ لہذا قلب (پانچویں درجہ میں) تنگ ہونے کے ساتھ ہی وسیع تر بھی ہوتا ہے اور بسیط ہونے کے

باوجود بہت زیادہ پھیلاؤ رکھنا، اور قلیل تر ہونے کے ساتھ ہی کثیر تر بھی
 ہوتا ہے۔ دنیا کی اور کوئی چیز بھی اس انداز پر پیدا نہیں کی گئی اور اس
 عجیب و غریب لطیفہ کے مقابلے میں کوئی چیز اپنے خالق اور صانع
 تعالیٰ و تقدس کے ساتھ اتنی شدید تر مناسبت رکھنے والی نہیں پائی
 جاتی۔ چنانچہ لامحالہ اس لطیفے میں اپنے صانع سبحانہ و تعالیٰ کی وعدہ
 عجیب و غریب نشانیاں ظہور پذیر ہوتی ہیں جو دوسری کسی مخلوق
 میں ظاہر نہیں ہو سکتیں۔ اسی لئے ایک حدیث قدسی میں فرمایا گیا ہے
 کہ لَا يَسْعَىٰ اَرْضِي وَلَا سَمَآئِي وَلٰكِنْ يَسْعَىٰ قَلْبُ
 عَبْدِي الْمُؤْمِنِ (یعنی زمین و آسمان سماسکتی ہے اور میرا
 آسمان سماسکتا ہے لیکن میرے مومن بندہ کا دل مجھ کو سمنا
 سکتا ہے) اور عالم کبیر اگرچہ ظہور کے اعتبار سے آئینوں میں سب سے
 زیادہ وسیع ہے لیکن اپنی کثرت اور تفصیل کی وجہ سے اسے اس
 ذات (یعنی باری تعالیٰ) کے ساتھ کوئی مناسبت نہیں ہے جس میں
 قطعاً نہ کثرت پائی جاتی ہے اور نہ بالکل تفصیل۔ اس ذات کی نسبت
 کے لائق جیسا کہ ظاہر ہے وہی چیز ہو سکتی ہے جو تنگ ہونے کے باوجود
 وسیع تر ہو، بسیط ہوتے ہوئے پورا پھیلاؤ رکھتی ہو۔ قلیل تر ہو اور
 ساتھ ہی کثیر تر بھی ہو۔ جب کوئی ایسا عارف جس کی معرفت
 مکمل نزاد و جن کا حضور (شہود) کامل تر ہو، اس مقام تک پہنچتا
 ہے جس کا وجود نادر ہے اور مرتبہ کے لحاظ سے شریف تر ہے۔

نواہی اعارف تمام جہانوں اور تمام ظہورات کا قلب بن جاتا ہے۔
یہی شخص ولایت محمدیہ کا صحیح حقدار اور دعواتِ مصطفویہ کے
ساتھ شرف اندوز ہوتا ہے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والحق یہ ہے۔
چنانچہ اقطابِ اذناد اور ابدال سب اس کے دائرہ ولایت کے
تحت میں داخل ہوتے ہیں اور افرادِ احاد اور اولیاء کے تمام گروہ
اسی کے انوارِ ہدایت کے ماتحت مندرج ہوتے ہیں۔ کیونکہ وہی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قائم مقام ہوتا ہے اور خدا کے حبیب
(صلی اللہ علیہ وسلم) کی ہدایت کے ساتھ ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔
بہ نسبت شریفہ جو بہت ہی کم پائی جاتی ہے مرادین میں سے کسی
کسی کے ساتھ مخصوص ہے۔ اس کمال میں مریدین کے لئے کوئی حصہ
نہیں ہوتا۔ یہ وہ عظیم الشان انتہا اور بعید ترین غایت ہے کہ اس
کے اوپر اور کوئی کمال کا درجہ ہی نہیں ہے اور اس سے زیادہ عزت
والا اور کوئی عطیہ الہی نہیں ہے۔ اگر اس انداز کا کوئی عارفِ کامل
ہزاروں سال کے بعد بھی پایا جائے تو اسے غنیمت سمجھا جائے گا
اس کی برکات طویل مدتی اور بعید ترین عرصوں تک جاری
رہتی ہیں یہی وہ عارفِ کامل ہے جس کی گفتگو دوا ہے اور
جس کی نظر شفا ہے۔ حضرت امام مہدی (رحمۃ اللہ علیہ) اس بہترین
امت کی اسی نسبت شریفہ کے ساتھ غفریب تشریف لائیں گے۔

اس نعمت عظمیٰ کا حصول | اس نعمت عظمیٰ کا حصول سلوک اور عذیب

کے دونوں طریقوں کے تفصیلی اتمام اور فائدہ اُکسل اور بقا پر ماتم کے مقامات کی درجہ بدرجہ تکمیل پر منحصر ہے، اور یہ چیز میرا المسلمین حبیب رب العالمین علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوٰت افضلہا ومن التسلیمات اکملہا کی کمال پیروی کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ اس خدائے بزرگ کا بجز شکر ہے جس نے ہمیں ان کے متبعین میں سے بنایا ہے۔ انت سبحانہ و تعالیٰ سے یہی درخواست ہے کہ وہ ہمیں آپس کی مکمل پیروی اور اس پر ثابت قدمی عطا فرمائے اور آپ کی شریعت پر استقامت نصیب فرمائے، خدائے تعالیٰ اس بندہ پر رحم فرمائے جو میری اس دعا پر آمین کہے۔

یہ معارف ان دقیق ماسرار اور مخفی رموز میں سے ہیں جن کے متعلق نابرا و لیاریں سے کسی نے بھی لب کشائی نہیں فرمائی اور بزرگ گریا برگزیدہ حضرات میں سے کسی نے ان کی طرف اشارہ تک نہیں فرمایا حتیٰ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے اس بندہ کو اپنے حبیب علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰت والتسلیمات کے طفیل سے ان امرا اور ان کے اظہار کے لئے منتخب فرمایا ہے کسی شاعر نے فارسی شعر میں کیا خوب کہا ہے۔

اگر باد مشہر ہر دیر ہر روزن بیاید تو اے خواجہ کبالت مکن
اگر ہر صبا کے در پہ آئے سلطان تو اے خواجہ نہ ہو ہر گز پریشان

حق تعالیٰ شانہ کی قبولیت کسی علت کے ساتھ وابستہ اور کسی سبب و وجہ کی پابند نہیں ہے۔ یَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ

وَجَعَلْنَا مَائِدَتَهُمْ ۖ وَاللَّهُ يَتَخَفَتُهُ يَرْجُتُهُ مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ
ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ (یعنی خدا جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جیسا چاہتا
ہے حکم فرماتا ہے اور جسے چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ منحصر کر لیتا ہے
اور اللہ بڑے فضل والا ہے) حق سبحانہ و تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں
ہمارے آقا اور مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر
اور سلامتیوں اور برکتیں نازل ہوں آپ پر اور تمام انبیاء اور مرسلین
پر اور ملائکہ مقربین پر اور خدا کے نیک بندوں پر اور سلامتی ہو آپ پر
جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کی پیروی کو اپنے اوپر لازم کر لے۔

۱۳۔ منہا

روح کا مقام | روح، عالم بے چون (دنیا سے بے کیف) سے تعلق
رکھتی ہے۔ لہذا لامکان ہو یا اس کے لئے ثابت ہے، اگرچہ روح کی چوٹی
(بے کیفی) مرتبہ وجوب تَعَالَتْ وَتَقَدَّسَتْ (یعنی ذاتِ حق) کی
نسبت سے عینِ چوں (یعنی کیف) ہے اور اس کی لامکانیت، لامکانی
حقیقی جَلَّ سُلْطَانُہ (حق تعالیٰ) کی نسبت سے عینِ مکانیت ہے۔
یوں کہے کہ عالمِ ارواح اس دنیا اور مرتبہ بے چونی کے درمیان ایک
برزخ ہے۔ اور اس طرح عالمِ ارواح میں دونوں رنگ پائے جاتے
ہیں۔ لامحالہ عالمِ چوں (عالمِ کیف) سے بے چون (عالمِ بے کیف) سمجھتا
ہے۔ اور مرتبہ بے چونی (بے کیفی) کی طرف سے نظر کی جائے تو وہ عینِ چوں

(یعنی کیف) نظر آتا ہے۔ اور یہ برزخیت کی نسبت اسے اپنی اصلی قوت کے اعتبار سے حاصل ہے۔

روح کا نزول | لیکن اس کا تعلق اس بدنِ عنصری کے ساتھ ہو جانے اور اس تاریک ڈھانچہ میں گرفتار ہو جانے کے بعد وہ اس برزخیت سے نکل آتی ہے۔ اور پورے طور پر اس عالمِ حنون (یعنی ذیلیہ کیف) میں اتر آتی ہے اور بے چونی (بے کیفی) کا رنگ اس سے پوشیدہ ہو گیا ہے۔ اس کی حالت، یاروت و ماروت کی حالت کی طرح ہے کہ بعض حکمتوں اور مصلحتوں کی بنا پر ارواحِ ملائکہ، بشریت کی پستی میں بھیجے اتر آتی ہیں جیسا کہ مفسرینِ رموزِ قدیم نے فرمایا ہے۔

روح کا عروج | پس اگر غایتِ خداوندی جلِ شانہ دستگیری فرمائے اور اس سفر سے ایک قسم کی واپسی حاصل ہو جائے اور اس منزل سے پھر عروج نصیب ہے تو نفسِ ظلمانی اور بدنِ عنصری کو بھی اس کی پیروی میں ایک طرح کا عروج نصیب ہو جائے گا اور وہ منازل طے کر لیں گے۔ اسی سلسلہ میں روح کے اس تعلق اور اس کے اس منزل سے جو کچھ مقصود ہے وہ بھی ظہور میں آجائے گا اور نفسِ امارہ کو اطمینان نصیب ہو جائے گا (یعنی مطمئن ہو جائے گا) اور جو چیز ظلمانی (تاریک) تھی وہ بدل کر نورانی ہو جائے گی۔ جب روح اس سفر کو مکمل کر لے گی اور جو کچھ اس کے نزول سے مقصود تھا اس کو اپنے انجام تک پہنچا لے گی تو ^۳ اپنی اصلی برزخیت تک پہنچ جائے گی اور اس طرح اپنی بدایت (نقطۂ آغاز)

کی طرف لوٹتے ہوئے نہایت (نقطۂ انجام) کو حاصل کر لیگی۔ چونکہ قلب بھی عالم ارواح ہی سے ہے، لہذا وہ بھی برزخیت ہی میں قیام پذیر ہوگا اور نفس مطمئنہ، جس پر عالم امر کا بھی ایک رنگ چڑھا ہوا ہے اس لئے کہ وہ قلب اور بدن کے درمیان ایک برزخ ہے وہ بھی اسی جگہ قیام پذیر ہوگا۔ لیکن بدن عنصری جو چار عناصر سے مرکب ہے وہ لا محالہ عالم کون و مکان میں ہی قرار پائے گا۔ اور اطاعت و عبادت میں مشغول ہو جائے گا۔ اس کے بعد اگر کوئی سرکشی اور مخالفت واقع ہوگی تو وہ سب عناصر کی طبیعتوں ہی کی طرف منسوب ہوگی۔ مثلاً ناری (آتش) جزو جو اپنی ذات کے اعتبار سے سرکش اور مخالفت چاہنے والا ہے، ابلیس لعین کے انداز پر آنا خیر مینہ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدا لگائے گا۔ اور نفس مطمئنہ سرکشی سے باز رہتا ہے کیونکہ وہ حق تعالیٰ اہل شانہ سے راضی ہو چکا ہے اور حق سبحانہ اس سے راضی ہو چکے ہیں۔ اور راضی ہونے والے اور راضی شدہ سے سرکشی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اگر سرکشی ہو سکتی ہے تو قالب (جسم عنصری) ہی سے ہو سکتی ہے۔ بہت ممکن ہے کہ مسیحا البشر علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات ائمہ اہل بیت علیہم السلام کی وجہ سے جس کا منشا ہی جزو قالبی ہے جہاد اکبر سے قبیر فرمایا ہو۔ اور یہ جہاد آپ نے فرمایا ہے کہ اسلم شیطان (میرا شیطان مسلمان ہو گیا ہے) اس سے مراد باثر آفاقی (خارجی) شیطان ہے جو آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دشمن ہے۔ لیکن یہاں (یعنی جہاد اکبر والی حدیث میں) شیطان سے مراد

شیطان انفسی ہے۔ اگرچہ اس شیطان کا زور بھی توڑا ہوا ہے اور وہ بھی سرکشی سے باز آچکا ہے لیکن جو بات کسی چیز کی ذات میں داخل ہو وہ اس کی ذات سے زائل نہیں ہوا کرتی۔ ع

سیاہی از حبشی کے رود کہ خود رنگ است

ترجمہ) سیاہی رنگ حبشی سے بھلا کب دور ہوتی ہے

یا ہو سکتا ہے کہ (اَسْلَمَ شَيْطَانِي) والی حدیث میں بھی (شیطان سے مراد انفسی شیطان ہی ہو، لیکن اس کے مسلمان ہو جانے سے یہ بات لازم

نہیں آتی کہ اس میں سرکشی کا مادہ بالکل ہی باقی نہیں رہا۔ باوجود مسلمان ہو جانے کے اگر وہ غریمیت کو چھوڑ کر رخصت پر عمل کرے تو قطعاً ممکن ہے۔

اور اگر اس سے کوئی صغیرہ گناہ سرزد ہو جائے جس میں کوئی نیکی نہ ہو تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ بلکہ نیک لوگوں (ایمراہ) کی نیکی جو مقربانِ بارگاہِ کیلئے

بدی (رستبہ) بن جاتی ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے۔ یہ تمام سرکشی ہی کی قسمیں ہیں۔ اور اُس میں سرکشی کا باقی رہنا بھی اس کی اصلاح اور ترقی

ہی کے لئے ہے کیونکہ ان امور کے حاصل ہونے کے بعد جن میں انتہائی نقص ترکِ اولیٰ کا پیش آ جاتا ہے، اس شخص کو اس قدر تداومت، پیشانی اور توبہ۔

استغفار نصیب ہو جاتا ہے جو بے انتہا ترقیات کا باعث بن جاتا ہے۔ اور جب بدنِ عنصری اپنے مقام پر قرار پاتا ہے تو لَطَائِفِ سِتْر (چھ لطیفوں)

کے جدا ہونے اور ان کے عالمِ امر میں عروج پا جانے کے بعد بالضرور اس دنیا میں ان کا خلیفہ (جانشین) یہی بدن رہ جائے گا۔ اور ان سب کے

کام اسی کو کرنے پڑیں گے۔ اس کے بعد اگر الہام ہوتا ہے تو اسی مضغہ گوشت پر ہوتا ہے جو حقیقت جامعہ قلبیہ کا خلیفہ ہے۔ اور وہ جو حدیث نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام میں وارد ہوا ہے کہ مَنْ أَخْلَصَ يَدَهُ آذُنَيْهِ عَنْ سَبَاحٍ أَظْهَرَتْ يَتَابِعُ الْحِكْمَةَ مِنْ قَلْبِهِ عَلَى لِسَانِهِ (یعنی جو شخص چالیس صدغائے اللہ کے لئے گردیتا ہے (یعنی سوائے یاد الہی و عبارت الہی کے اور کسی کام میں مشغول نہیں ہوتا) تو حکمت و دانائی کے چشمے اس کے قلب سے نکل کر اس کی زبان پر ظاہر ہونے لگتے ہیں) تو حدیث میں اس قلب سے مراد یہی گوشت کا لوح (مضغہ) ہے۔ واللہ سبحانہ اعلم۔

اور دوسری احادیث میں تو یہ مراد متعین ہی ہے۔ مثلاً آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ إِنَّهُ تَبِعَانُ عَلَى قَلْبِي (جسے شک میرے دل پر ہلکا سا غبار لگا دیا جاتا ہے) تو یہ غبار کا پیش آنا اسی مضغہ گوشت پر ہوتا ہے، قلب کی حقیقت جامعہ پر نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ تو کلیتہً غبار سے آزاد ہو چکی ہوتی ہے۔ اور دوسری حدیث میں قلب کے پلٹنے کا ذکر بھی آیا ہے۔ (ایک طویل عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو)

جیسا کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے کہ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ تَبِيتٌ لَصَبْعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّاحَتَيْنِ (یعنی مومن کا قلب رستن کی انگلیوں میں سے دو انگلیوں کے درمیان میں ہے)۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ

ملہ اسی حدیث سے بزرگوں نے چلہ کسی کو ثابت کیا ہے۔ نیز قرآن کریم کی سورہ قیامت ۱۵ اور سورہ اعراف کی آیت ۱۵۷ میں آذُنَيْهِ تَبِعَانُ یعنی اس طرف اشارہ ملتا ہے۔ حاشا لعلم۔ مترجم

قَلْبُ الْمُؤْمِنِ كَرِيْسَاءٍ فِيْ اَرْضٍ فَلَاةٍ (یعنی مومن کا قلب
 پرندہ کے اس پر کی طرح ہے جو کسی جنگل بیابان میں پڑا ہو۔) اور حضرت
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے کہ اَللّٰهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوْبِ ثَبِّتْ
 قَلْبِيْ عَلٰی طَاعَتِكَ (یعنی اے اللہ! اے دلوں کو پلٹنے والے! اللہ میرے
 قلب کو اپنی فرمانبرداری پر قائم رکھ) تو یہ قلب کا پلٹنا اور قائم نہ رہنا اسی
 مصنفہ گوشت کے لئے ثابت ہے کیونکہ (قلب کی) حقیقت جامعہ
 کے لئے تو اُلٹنے پلٹنے کا ہرگز قصور ہی نہیں کیا جاسکتا بلکہ وہ تو مطمئن
 ہے اور اطمینان میں رہتا ہو چکی ہے۔ اور حضرت خلیل علی نبینا
 وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے جب قلب کے لئے اطمینان کی درخواست کی
 تو ان کی مراد بھی یہی مصنفہ گوشت تھا، نہ کہ کوئی اور چیز کیونکہ ان کا
 قلب حقیقی تو بلاشبہ مطمئن تھا بلکہ ان کا نفس بھی ان کے قلب حقیقی
 کی سیاست کی وجہ سے قطعاً مطمئن تھا۔

صاحب عوارف کے ارشاد پر بحث | صاحب العوارف
 قدس سرہ العزیز نے

فرمایا ہے کہ "الہام اس نفس مطمئنہ کی صفت ہے جس نے قلب کے مقام

سے سہروردی سلسلہ کے سرخیل شیخ عمر شہاب الدین سہروردیؒ اپنے چچا ابو نجیب سہروردی کے
 مرید خلیفہ تھے ۵۴۹ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے اور ۶۳۲ھ میں وصال ہوا۔ یہ صغیر میں آپ کے
 خلیفہ حضرت بہا الدین زکریا ملتانی تھے۔ شیخ شہاب الدین سہروردی کی تصنیف عوارف المعارف
 تصوف کی اہمات الکتب میں شمار کی جاتی ہے اور ہر زمانے میں صوفیہ میں مقبول رہی ہے۔

میں عروج کیا ہو۔ اور یہ کہ اس وقت تمام رنگ آمیزیاں (تلوینات) اور تمام تبدیلیاں (تقلبات) نفس مطمئنہ ہی کی صفات ہوتی ہیں۔
 صاحب العوارف کا یہ ارشاد بھی اس کے لیے ہے کہ تم خود دیکھ رہے ہو احادیث
 مذکورہ کے خلاف ہے۔ اور اگر حضرت شیخ (صاحب العوارف) کو
 اس مقام سے جن کی وہ بات کر رہے ہیں عروج میسر ہو تا تو وہ نہ تو
 حقیقت حال کو دریافت فرما لیتے اور جو کچھ میں نے بتایا ہے
 اس کی صداقت ان پر ظاہر ہو جاتی۔ اور اس صورت میں کشف و
 الہام احادیث نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے مطابق ہو جاتے۔
 اور تمہیں خوب معلوم ہے کہ جو کچھ میں نے بتایا ہے کہ یہی
 مضغ گوشت (قلب کی حقیقت جامعہ کا) خلیفہ ہو جاتا ہے
 اور اس پر الہام وارد ہوتے ہیں اور یہی صاحب احوال اور عباد
 تلوینات ہو جاتا ہے، یہ تمام باتیں متعصب، جاہل اور حقیقت
 امر سے کوتاہ لوگوں پر بڑی ہی شاق اور بہت ہی گراں گزری
 ہیں۔ معلوم نہیں، وہ ان احادیث نبویہ علیہ علی آلہ الصلوٰۃ والسلام
 کے بارے میں کیا کہیں گے جن میں آپ نے فرمایا ہے کہ اِنَّ فِيْ جَسَدِ
 بَنِيْ اٰدَمَ لَمَصْغَةٍ اِذَا صَلَحَتْ صَلَّحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَاِذَا
 فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ (اولادِ آدم کے جسم میں ایک مضغ
 گوشت کا تو تھا ہے، جب یہ درست ہو جاتا ہے تو سارا جسم درست
 ہو جاتا ہے اور جب یہ خراب ہو جاتا ہے تو سارا جسم خراب ہو جاتا ہے)

خوب سمجھ لو کہ یہ مضافہ (گوشت) قلب ہے۔}

اس حدیث شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سبیل
مبالغہ اس مضافہ گوشت ہی کو قلب قرار دیا ہے اور جسم کی درستی
اور خرابی کو اس کی درستی اور خرابی پر منحصر فرمایا ہے۔ لہذا جو کچھ
قلب حقیقی کے لئے درست ہے وہی کچھ اس مضافہ (گوشت)
کے لئے بھی درست ہوگا۔ اگرچہ یہ نیابت اور خلافت کے طور پر
ہی ہو۔ اور اچھی طرح سمجھ لو کہ جب روح اپنے جسم سے اس
موت کے ذریعہ سے (جو متعارف نہ) موت سے پہلے ہی واقع
ہوتی ہے، جدا ہو جاتی ہے تو عارف واصل اپنی روح کو
اس طرح محسوس کرتا ہے کہ وہ نہ جسم میں داخل ہے نہ اس سے
خارج ہے، نہ اس کے ساتھ پیوستہ ہے اور نہ اس سے جدا ہے۔
اور وہ محسوس کرتا ہے کہ روح کا اپنے جسم کے ساتھ ایک تعلق
ضرور قائم رہتا ہے جس کی غرض جسم کی درستی ہوتی ہے بلکہ ایک
دوسری غرض بھی ہوتی ہے اور وہ یہ کہ روح کی طرف اس کا کمال
بھی واپس آجائے۔ اور یہی تعلق جسم میں درستی اور خوبی پیدا کرتا
ہے۔ اگر یہ تعلق نہ ہوتا تو جسم اپنے تمام لوازمات کے ساتھ تمام ہی
شرار و نقص بن جاتا۔ بعینہ ہی کچھ صورت روح وغیرہ کے ساتھ
واجب تعالیٰ کی ہے، چنانچہ ذات واجب تعالیٰ نہ عالم میں
داخل ہے نہ اس سے خارج، نہ اس کے ساتھ پیوستہ ہے

نہ اس سے جدا ہے۔ لیکن حق تعالیٰ سبحانہ کا عالم کے ساتھ ایک تعلق ضرور ہے اور یہ تعلق عالم کو پیدا کرنے کا اس کو باقی رکھنے کا کمالات کے فیضان کا اور نعمتوں اور بھلائیوں کے لئے مستعد بنانے کا تعلق ہے۔

ایک اعتراض اور اس کا جواب | اگر تم کہو کہ علمائے اہل حق نے روح کے سلسلے میں اس انداز کی کوئی گفتگو نہیں فرمائی بلکہ قریب قریب انہوں نے اس انداز کی بحث کو جائز بھی نہیں رکھا۔ اور تم ہر قلیل و کثیر میں ان کی موافقت ضروری جہانتے ہو۔ تو پھر اس کی وجہ کیا ہے (کہ تم روح کے سلسلے میں اس انداز کی گفتگو کر رہے ہو) ۳۵

میں اس کا جواب میں کہتا ہوں کہ ان میں سے اول تو بہت کم لوگ ہیں جنہیں مدد کی حقیقت کا علم حاصل ہو سکا ہے۔ پھر انہوں نے اپنے کم ہونے کے باوجود روحانی کمالات کے اظہار کے متعلق کوئی تفصیلی گفتگو نہیں فرمائی اور محض اجمالی اشارات پر اکتفا فرمایا ہے کیونکہ وہ عوام کی گنج فہمی اور ان کے گمراہی میں مبتلا ہونے کے اندیشے سے اس بات سے بچتے رہے۔ کیونکہ روحانی کمالات (ایک حد تک) صورت کمالات و جہیت (واجب الوجود ہونا) سے مشابہ واقع ہوتے ہیں۔ ان دونوں کے درمیان بہت ہی باریک فرق ہے جس پر سوائے راسخ القدم علماء کے سب لوگ مطلع نہیں ہو سکتے۔ لہذا انہوں نے اجمال ہی میں

مصلحت سمجھی بلکہ اس کو بیان کرتے اور اس کی حقیقت کو واضح کر دیا گیا کہ انکار کر دینا ہی بہتر سمجھا۔ لہذا وہ حضرات ان کمالات کے منکر نہیں ہیں جن کا تذکرہ اوپر چکا ہے۔ اور اس ضعیف بندہ (یعنی میں) نے اس کی وضاحت کے ساتھ تشریح اور اس کے بعض خواص کی توضیح اپنے علم صحیح اور کشف صریح پر اعتماد ہونے کی وجہ سے، محض حق سبحانہ و تعالیٰ کی سردار و توفیق سے اور اس کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام و آلہ الکرام کے صدقہ سے کر دی ہے اور ساتھ ہی اس شبہ کا بھی ازالہ کر دیا ہے جو اس کی وضاحت سے مانع تھا۔ لہذا اس بات کو اچھی طرح سمجھ لو۔

یہی جان لینا چاہئے کہ جس طرح جسم روح سے ہیشمار کمالات حاصل کرتا ہے، اسی طرح روح بھی جسم کے ذریعے سے عظیم الشان فوائد کا اکتساب کرتی ہے۔ (یہ جسم ہی تو ہوتا ہے جس کے ذریعہ سے روح) سنتے والی، دیکھنے والی، گفتگو کرنے والی اور ایک جسم کے اندر محسوس ہوتی ہے کہ اس کے بعد وہ ان افعال و اعمال کا اکتساب بذاتِ خود کرتی ہے جو عالم اجسام ہی سے مناسبت رکھتے ہیں۔ (یعنی جسم کو حاصل کئے بغیر تنہا روح کیلئے یہ تمام باتیں ممکن نہیں)۔

عقل معاد اور جب نفس مطمئنہ روحانیوں (یعنی عالم ارواح) کے ساتھ ملحق ہو جاتا ہے، جیسا کہ اوپر گزر چکا ہے تو عالم اجسام میں عقل اسکی جگہ پر

اس کی خلیفہ اور نائب بن کر بیٹھتی ہے اور اس کا تمام عقل معاد ہو جاتا ہے۔ اب اس کا فکر و اندیشہ تمام کا تمام آخرت ہی کے لئے مخصوص ہو جاتا ہے اور وہ زندگی گزارنے کی فکر و غور سے فارغ ہو جاتی ہے۔ اور جو نور اُسے قدرت کی طرف سے عطا ہوتا ہے اس کی بدولت وہ فراست کے قابل ہو جاتی ہے۔ یہ مرتبہ کمالات عقل کے انتہائی مرتبوں میں سے ہے۔

۳۶ ایک اعتراض اور اس کا جواب

کوئی کوتاہ اندیش اس مقام پر یہ اعتراض نہ کرے کہ عقل کے مراتب کمالات کی انتہا تو یہ ہونی چاہیے کہ وہ معاش اور معاد دونوں کو بھول جائے میں

پختگی حاصل کر لے۔ کیونکہ ابنا میں بھی اس کی فکر کامرکز خواہ دنیا ہو یا آخرت، ہر جگہ سوائے حق سبحانہ و تعالیٰ کے اور کچھ بھی نہیں ہوتا (توانہا میں تو اور بھی یہ صورت ہونی چاہئے)۔

اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ یہ نسیان اثنائے راہ میں فنا فی اللہ کے مقام میں اسے حاصل ہوا تھا۔ لیکن یہ کمال (جس کی گفتگو یہاں ہو رہی ہے) اُس مقام سے بہت منزلیں آگے کی ہے۔ یہاں تو حصول جہل کے بعد علم کا واپس آنا ہے اور جمع کے ثبوت کے بعد فرق و امتیاز کا دوبارہ ٹوٹنا ہے۔ اور کفر طریقت کے بعد جو مرتبہ جمع میں حاصل ہوتا ہے اسلام حقیقی کا حاصل ہونا ہے۔ فلاسفہ نے جو بہت ہی بے وقوف واقع ہوئے ہیں، عقل کے اندر چار مرتبے ثابت کئے ہیں اور کمالات عقل کو انہی چار مرتبوں میں منحصر سمجھا ہے تو یہ ان کی انتہائی حماقت ہے عقل کی

حقیقت کو ان کمالات کے باوجود جو اس کے تابع ہیں عقل اور وہم کے ساتھ نہیں سمجھا جاسکتا۔ (ان حقائق کو سمجھنے کے لئے) ایسے کشفِ اصح اور الہامِ صریح کی ضرورت ہے جو انوارِ نبوت کے قانون سے مقبض ہوں۔

صَلَوَاتُ اللّٰهِ تَعَالٰی وَتَسْلِيمَاتُہٗ عَلٰی جَمِیْعِ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُرْسَلِیْنَ عَزَّوَجَلَّ
وَافْضَلُہُمْ جَنِّبَ اللّٰهِ خُصُوصًا۔ راسخہ تعالیٰ کی رحمتیں اور اس کی سلامتیاں تمام انبیاء اور مرسلین پر عموماً نازل ہوں اور ان میں سب سے افضل اللہ تعالیٰ کے حبیب پر خصوصیت کے ساتھ

ایک سوال اور اس کا جواب
اگر لوگ دریافت کریں کہ مشائخ کی خبائروں میں جو واقع ہوا ہے کہ عقل و روح کی ترجمان ہے تو اس کے معنی کیا ہوں گے؟ (اس کے جواب میں) میں کہتا ہوں

کہ جو علوم و معارف روحانی تَلَقُّی (لینے اور اخذ کرنے) کے ذریعے سے مبدأ فیاض سے جاری ہوتے ہیں انھیں قلب، جس کا تعلق عالم ارواح سے ہے اخذ کر لیتا ہے۔ اس قلب کی ترجمان عقل ہے جو انھیں ضبطِ فکر میں لا کر ان کا خلاصہ تیار کر کے ان لوگوں کے لئے قابلِ فہم بناتی ہے جو عالم خلق کے گرفتار ہیں۔ کیونکہ اگر عقل ترجمانی نہ کرے تو ان کو سمجھنا ہی دشوار بلکہ ناممکن ہو جائے اور چونکہ مضغۂ قلبیہ، حقیقتِ جامعۂ قلبیہ کا خلیفہ ہے

اس لئے اس نے بھی اصل کی حیثیت حاصل کر لی ہے اور اس کی تلقی (اخذ کرنے اور حاصل کرنے کی صلاحیت) بھی روحانی تلقی بن گئی ہے اور ترجمان کی محتاج ہو گئی ہے۔ جانا چاہئے کہ عقل معاد پر ایک ایسا وقت بھی آجاتا ہے جو نفسِ مطمئنہ کی ہمسائیگی کے شوق کا باعث بن جاتا ہے اور یہ

شوق اس حد تک بڑھتا ہے کہ عقل معاد کو نفس مطمئنہ کے مقام تک پہنچا دیتا ہے۔ اس حالت میں عقل معاد، قالب کو تہی اور خالی چھوڑ جاتی ہے اور اس وقت تعقل (سمجھنے) اور تذکر (یاد رکھنے) کی گھلا جیت بھی عقل معاد کی بجائے اسی قلبی لو تھڑے میں قرار پا جاتی ہے۔ اِنِّیْ فِیْ ذٰلِکَ لِنُکْرٰی لِمَنْ کَانَ لَہٗ قَلْبٌ۔ (اس حقیقت میں ان لوگوں کے لئے نصیحت ہے جو قلب رکھتے ہوں) اور اس وقت وہی قلب خود اپنا ترجمان بن جاتا ہے۔ اس وقت عارف کا معاملہ قالب کے ساتھ پیش آتا ہے۔ اُس کا آتش (ناری) جزو جس کی طبیعت اور ذات سے اَنَّا خَیْرٌ مِّثْلُہٗ (میں اس سے بہتر ہوں) کی صدائیں ظاہر ہوا کرتی تھیں مطہ و فرماں بردار بن جاتا ہے اور رفتہ رفتہ اسلام حقیقی کے مشرف سے مشرف ہوتا جاتا ہے۔ لہذا کارکنانِ قضا و قدر ایسی خلعت کو اس سے دور کر کے اُسے نفس مطمئنہ کے اصلی مقام پر پہنچا دیتے ہیں اور اس کا قائم مقام بنا دیتے ہیں پس قالب (جسم) میں قلب حقیقی کا خلیفہ مضعہ قلب ہوا اور نفس مطمئنہ کا قائم مقام آتش (ناری) جزو بنا۔ ج

زردش میں وجود میں از کیمیاے عشق

(ترجمہ) کیمیاے عشق سے زردین گئی خاک وجود

اور (جسم انسانی کا دوسرا جزو یعنی) جزو ہوائی، روح کے ساتھ مناسبت رکھتا ہے۔ لہذا سالک جس وقت ہوا کے مقام پر پہنچتا اور اس تک عروج حاصل کرتا ہے تو کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ اسی ہوا کو حقانیت کا عنوان

سمجھ لیتا ہے اور اس میں گرفتار ہو جاتا ہے جیسا کہ روح کے مقام میں بھی
 اسی قسم کا (مغالطہ آمیز) مشاہدہ حاصل ہوتا ہے اور سالک اسی میں گرفتار
 ہو کر رہ جاتا ہے۔ بعض مشائخ نے فرمایا ہے کہ میں تیس سال تک روح
 ہی کو خدا سمجھ کر پرستش کرتا رہا۔ اور جب کارکنانِ قصا و قدر نے مجھے
 اس مقام سے گزار دیا تو حق باطل سے جدا ہو گیا۔ اور یہ جزوِ ہوائی،
 مقامِ روحی کے ساتھ مناسبت رکھنے کی وجہ سے اس قالب میں روح
 کا قائم مقام بن جاتا ہے اور بعض معاملات میں وہ روح کے حکم میں ^{۳۸}
 یعنی اس کی مانند ہو جاتا ہے۔ اور (جسمِ انسانی کا تیسرا جزو، یعنی) جزوِ آبی
 حقیقتِ جامودِ قلبیہ سے مناسبت رکھتا ہے اور اسی لئے اس کا فیض تمام
 چیزوں میں پہنچتا ہے۔ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (اور ہم نے ہر چیز کو
 پانی سے جیات بخشی، اس کی جائے بازگشت بھی یہی قلب ہے جو گوشت کا لوتھرا
 ہے۔ اور جسمِ انسانی کا چوتھا جزو، یعنی) جزوِارضی (مٹی) جو اس قالب
 (جسم) کا جزوِ اعظم ہے، اپنی کمینگی اور خست کی تلویٹ (آلودگی) سے
 جو کہ اس کی ذاتی صفات ہیں پاکی حاصل کر لینے کے بعد، وہی اس قالب
 میں حاکم اور غالب ہو جاتا ہے۔ اور قالب میں جو کچھ بھی ہے وہ اسی
 کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اسی کا رنگ اختیار کر لیتا ہے۔ اس کی یہ
 حیثیت اس کی مکمل جامعیت کی وجہ سے ہوتی ہے۔ کیونکہ قالب کے
 تمام اجزاء درحقیقت اسی کے اجزاء ہیں۔ اور یہی وجہ ہے کہ کرۂ زمین
 ہی عناصر اور افلاک کا مرکز قرار پایا ہے اور نہ بین کا مرکز ہی پوری دنیا کا

مرکز ہے۔ اس وقت قالب کا معاملہ بھی اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے اور انتہائی عروج اور نزول ثابت ہو جاتا ہے اور تکمیل کا کمال اس وقت حاصل ہو جاتا ہے۔ یہ ہے وہ انتہا (نہایت) جو ابتداء (بدایت) کی طرف رجوع رکھتی ہے۔

فرق بعد النجس | جانا چاہئے کہ روح اپنے مرتبوں اور اپنی تابع چیزوں کے ساتھ اگرچہ عروج کے طریقے پر اپنے مقام تک پہنچ چکی ہوتی ہے لیکن چونکہ ابھی اسے قالب کی تربیت درپیش ہے لہذا اس دنیا کی طرف اسے متوجہ رہنا پڑتا ہے۔ اور جب قالب کا معاملہ اپنے انجام کو پہنچ جاتا ہے تو روح (دیگر لطائف، سر، خفی، اخفی، یعنی قلب، نفس اور عقل کے ساتھ) بارگاہ قدس خداوندی جل سلطانہ کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے اور اس قالب سے پوری طرح روگردانی اختیار کر لیتی ہے اور قالب بھی پورے طور پر (یعنی اپنے تمام اجزاء کے ساتھ) مقام عبودیت کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد روح اپنے تمام مراتب کے ساتھ مقام شہود و حضور میں قرار پالیتی ہے۔ اور اسوا کی دید و دانش سے مکمل طور پر روگرداں ہو جاتی ہے، اور قالب پورے طور پر مقام اطاعت اور بندگی میں راسخ ہو جاتا ہے۔ یہ ہے فرق بعد النجس کا مقام (یعنی جمع ہونے کے بعد جدا ہونے کا مقام)۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ بِالْمَوْفِقِ لِكُلِّ اَلَاٰتٍ (اور اللہ سبحانہ ہی کمالات کی توفیق عطا فرمانے والا ہے)۔ اور اس فقیر کو اس مقام میں خصوصی رسانی حاصل ہے۔ یہ مقام، روح کے اپنے تمام مراتب کے ساتھ عالم خلق

کی طرف لوٹ آنے کا مقام ہے تاکہ لوگوں کو حقِ قبل و علقا کی طرف دعوت دے، اور روح اس وقت میں قالب کے حکم میں یعنی اس کی مانند ہو جاتی ہے اور اسی کی تابع ہو جاتی ہے اور معاملہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے کہ اگر قالب حاضر ہے تو روح بھی حاضر ہے اور اگر قالب غافل ہے تو روح بھی غافل ہے۔ البتہ نماز ادا کرنے کے وقت روح اپنے تمام مراتب کے ساتھ بارگاہِ قدس جل شانہ کی طرف متوجہ ہوتی ہے اگرچہ قالب غافل ہی کیوں نہ ہو۔ کیونکہ نماز تو مومن کی معراج ہوتی ہے۔

دعوت کا کامل ترین مقام | جانا چاہئے کہ واسل شخص کا یہ رجوع جو پورے طور پر واقع ہوتا ہے، دعوت کے کامل ترین مقامات میں سے ہے۔ یہ غفلت ایک کثیر جماعت کے حضور کا سبب بنتی ہے۔ غافل لوگ اس غفلت (کی حقیقت) سے غافل ہیں اور جو صاحبِ حضور ہیں وہ اس رجوع سے لاعلم ہیں۔ یہ مقام درحقیقت قابلِ مدح ہے، لیکن بظاہر مذمت کے مشابہ معلوم ہوتا ہے۔ ہر کوتاہ اندیش کی فہم اس مقام تک نہیں پہنچ سکتی۔ اگر میں اس غفلت کے کمالات بیان کروں تو کوئی آدمی بھی قطعاً حضور کی خواہش اور آرزو نہ کرے۔ یہ وہی غفلت تو ہے جو نوعِ انسانی کے خواص کو نوعِ ملائکہ کے خواص پر فضیلت بخشی ہے۔ یہ وہی غفلت تو ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو رحمتِ عالمیان کے درجے پر فائز کر دیتی ہے۔ یہ غفلت وہی تو ہے جو ولایت کے درجہ سے نبوت کے درجے تک پہنچا دیتی ہے۔ اور یہ غفلت وہی تو ہے جو نبوت کے

رسالت کے درجہ تک پہنچا دیتی ہے۔ یہ غفلت ہی تو ہے جو معاشرے میں بے بنی والے
 اذلیار اللہ کو گوشہ نشین اذلیار اللہ پر فضیلت بخشی ہے۔ یہ وہی غفلت
 تو ہے جو حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کو حضرت
 صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر سبقت عطا کرتی ہے، حالانکہ وہ دونوں ایک
 ہی گھوڑے کے دونوں کانوں کی طرح (یعنی بظاہر مساوی مرتبہ پر فائز) تھے۔
 یہ وہی غفلت تو ہے جو ہوشمندی و صحو کو مستی (سکر) پر ترجیح دیتی ہے۔
 یہ وہی غفلت تو ہے جو نبوت کو ولایت سے افضل قرار دیتی ہے، کوتاہ
 اندیشوں کے خیال کے برخلاف۔ یہ وہی غفلت ہے جس کی وجہ سے
 قطب ارشاد، قطب ابدال پر فضیلت حاصل کر لیتا ہے۔ یہ وہی
 غفلت تو ہے جس کی صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی آرزو فرماتے ہیں
 چنانچہ وہ کہتے ہیں: **يَا لَيْتَنِي كُنْتُ سَهْوًا مُحْتَمِلًا** (اے کاش میں حضرت محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک بھول ہو جاتا)۔ یہ وہی غفلت ہے کہ حضور اس کے
 سامنے ایک ادنیٰ ترین خادم کی حیثیت رکھتا ہے۔ ہاں! یہ وہی غفلت
 تو ہے کہ وصول اس کے حصول کا پیش خیمہ ہے۔ ہاں! یہ وہی غفلت
 ہے جو بظاہر متزلزل نظر آتی ہے لیکن درحقیقت یلندی ہے۔ ہاں ہاں!
 ۱۵ صاحبِ عزت حق کی طرف مشغول ہونے کے باوجود حکمِ الہی سے مخلوق کی طرف بھی مشغول
 ہوتا ہے یہ مشغولیت ایک گونہ غفلت کو متلزم ہے اور صاحبِ شکر مخلوق سے بالکل غافل
 ہو کر ذاتِ حق میں کلی طور پر مستغرق ہوتا ہے (اس کے باوجود صاحبِ صحو کو اس پر فضیلت ہے
 کیونکہ وہ امیرِ الہی سے مخلوق کی اصلاح و تربیت میں مشغول ہو کر خلیفۃ اللہ ہونے کا
 فرض انجام دیتا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ مترجم۔

یہ وہی غفلت ہے جو خواص کو عوام کے مشابہ بنا دیتی ہے اور عوام کے لئے ان کے کمالات کے حجاب اور پردے بن جاتی ہے۔
 گر مگر ہم شرح میں بیکر شود
 جو اس کی شرح کروں بے حجاب ہو جائے

(ترجمہ)

الْقَلِيلُ يَدُلُّ عَلَى الْكَثِيرِ وَالْقَطْرُ ثَمَرُ الْمُنْبِي عَنِ الْبَحْرِ الْغَدِيرِ
 وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى وَالنَّزَمُ مَتَابَعَةُ الْمُصْطَفَى عَلَيْهِ
 وَعَلَى الْأَسْمَنِ الصَّلَوَاتِ وَالتَّسْلِيمَاتِ آمَنَّا وَأَكْمَلُهَا (متوری سی
 بات سے زیادہ باتوں پر مہمانی حاصل ہو جاتی ہے اور ایک قطرہ بے پایاں سمندر کی
 خبر دیتا ہے۔ اور سلامتی ہو ان پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور حضور اکرم صلی اللہ
 علیہ وعلیٰ آلہ من الصلوات والتسلیمات اتہاد اکملہا کی پیروی کو اپنے لئے لازم کریں)
 ۱۴ - منها

پیغمبر اسلام کا خصوصی امتیاز | حضرت رسالت خاتمیت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم، باقی تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے درمیان
 تجلی ذاتی کے ساتھ امتیازی درجہ رکھتے ہیں۔ اور اس دولتِ عظمیٰ کے ساتھ جو
 تمام کمالات سے اوپر کی چیز ہے آپ کی بارگاہِ مخصوص ہے۔ اور آپ
 کی پیروی کرنے والوں میں سے کاملین اولیاء کا بھی اس مقامِ خاص میں
 حصہ ہے۔ کوئی معترض یہ نہ کہے کہ اس قیاس پر تو یہ لازم آتا ہے کہ اس
 اُمت کے کاملین اولیاء تمام انبیاء علیہم السلام کی بھی افضل ہوں، حالانکہ یہ بات
 اہل سنت وجماعت رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے اعتقاد کے

۱۴۲ خلافت ہے۔ اور یہ فضیلت کوئی جزئی فضیلت بھی نہیں ہے جو یہ کہہ کر اس شبہ کو رفع کیا جائے۔ بلکہ یہ فضیلت کلی ہے کیونکہ لوگوں کا ایک دوسرے سے افضل ہونا محض قریب الہی جل شانہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور جو فضیلت بھی ہو وہ اس فضیلت سے کم ہی کم ہے۔

اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ میرے اس بیان سے کہ اس امت (محمدیہ) کے کالمین کا اس مقام میں حصہ ہوتا ہے، یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اس مقام پر واصل بھی ہو چکے ہوں۔ اور فضیلت کا انحصار واصل ہونے پر ہے۔ اس امت کے جو کہ خیر الامم ہے، کالمین کا انتہائی عروج، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے قدموں کے نیچے تک ہی ہوتا ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ باوجودیکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والتسلیمات کے بعد پوری نوع انسانیت کی سب سے بزرگ اور افضل ترین شخصیت ہیں۔ لیکن ان کا انتہائی عروج بھی کسی نبی کے قدم کے نیچے تک ہی ہوتا ہے جو تمام انبیاء کے درجات سے کم تر درجہ ہے۔ ساری بحث کا حاصل یہ ہے کہ اس امت کے کامل تابعداروں کو اس مقام میں جو مقام فوق الفوق کے کمالات سے نیچے کا مقام ہے پورا حصہ حاصل ہوتا ہے اور یہ فوق الفوق کا مقام ان کے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ مخصوص ہے۔ خادم جہاں کہیں بھی ہو اس اپنے مخدوم کا پس خورہ پہنچ ہی جاتا ہے۔ دور کا خادم بھی مخدوم کے طفیل سے وہ کچھ حاصل کر لیتا ہے کہ نزدیکی والے لوگوں کو خدمت کی

دولت کے بغیر میسر نہیں آتا۔ ۵

در قافلہ کہ اوست دائم نرسم (ترجمہ) ایں بس کہ رسد ز دور بانگِ جرم
 دم جس قافلے میں جانتا ہوں میں نہ پہنچوں گا یہی بس کہ آئے دور سے بانگِ جرم ہر دم

جاننا چاہئے کہ مریدوں کو بھی بعض اوقات اپنے پیروں کے سلسلے
 میں یہ توہم پیدا ہو جایا کرتا ہے اور انھیں اپنے پیروں کے مقامات کا حصول
 (پیروں کے ساتھ) مساوات کے خیال میں گرفتار کر دیتا ہے۔ حالانکہ
 معاملہ کی حقیقت یہی ہے جو اوپر مذکور ہوئی۔ مساوات کا حصول اس وقت
 ہو سکتا ہے جبکہ مرید ان مقامات پر واصل ہو جائے۔ ان مقامات
 کے صرف حصول پر منحصر نہیں، کیونکہ یہ حصول تو خود طفیلی ہے۔ (یعنی
 پیر کے طفیل سے حاصل ہو گیا ہے)۔ اس بات سے کوئی شخص یہ گمان
 بھی نہ کرے کہ مرید اپنے پیر کے برابر ہو سکیں نہیں سکتا، ایسا نہیں ہے، بلکہ
 مساوات ممکن و جائز ہے بلکہ واقع بھی ہوتی ہے۔ لیکن کسی مقام کے
 حاصل ہو جانے اور اس مقام پر واصل ہو جانے کے درمیان بہت ہی
 باریک فرق ہے ہر مرید کو اس دولت کی طرف ہدایت حاصل نہیں ہوتی۔
 اس فرق کو سمجھنے میں کشفِ صبیح اور الہامِ صریح درکار ہے۔ **وَاللّٰهُ شَیْخَانٌ**
الْمُکْرِهُم بِالصَّوَابِ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰی (اور اللہ سبحانہ
 ہی صحیح بات دل میں ڈالتے والا ہے۔ اور سلامتی ہو ان پر جو ہدایت کی
 پیروی کریں۔)

۱۵۔ منہا

احوال پیش آکر غائب ایک فقیر (سالک) نے دریافت کیا کہ اس کی وجہ کیا ہے کہ اس راہ پر چلنے والے کو کیوں ہو جاتے ہیں؟ ایک حالت پیش آتی ہے اور ایک عرصہ

تک وہ برقرار رہتی ہے اور اس کے بعد غائب ہو جاتی ہے اور ایک مدت کے بعد پھر وہی حالت ظاہر ہو جاتی ہے اور کچھ زمانے کے بعد پھر غائب ہو جاتی ہے۔ وَهَكَذَا إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (اور جبک خدائے تعالیٰ چاہتا ہے یہی صورت رہتی ہے)۔

اس کا جواب یہ ہے کہ ہر آدمی کے سات لطیفے ہوتے ہیں اور ہر لطیفہ کی حکومت اور غلبہ کی مدت جدا گانہ ہوتی ہے۔ پھر اگر وارد ہونے والی حالت ان میں سے لطیف ترین لطیفہ پر وارد ہوتی ہے اور کوئی قوی حالت اس پر فزول کرتی ہے تو سالک کی مجموعی کیفیت (کلیت) اسی لطیفہ کے رنگ میں رنگی جاتی ہے۔ اور وہی حالت تمام لطیفوں میں سرایت کر جاتی ہے اور جتنے عرصے تک اس لطیفہ کا غلبہ قائم رہتا ہے یہی حالت باقی رہتی ہے۔ اور جب اس لطیفہ کا غلبہ ختم ہو جاتا ہے تو وہ حالت بھی زائل ہو جاتی ہے۔ اور ایک مدت کے بعد اگر پھر وہی حالت دوبارہ واپس لوٹ آتی ہے تو دو صورتوں سے خالی نہیں ہوتی۔ یا تو یہ حالت اسی پہلے لطیفہ پر لوٹتی ہے، اس وقت ترقی کی راہیں اس سالک پر مسدود ہو جاتی ہیں اور اگر کسی دوسرے لطیفہ پر وارد ہوتی ہے تو

ترقی کا راستہ کھل جاتا ہے۔ اور اس دوسرے لطیفہ میں بھی وہی پہلے
 لطیفہ والا معاملہ ہو جاتا ہے۔ کیونکہ اس حالت کے زائل ہو جانے کے بعد
 اگر وہی حالت دوبارہ واپس آتی ہے تو وہ بھی سابق دو صورتوں سے خالی
 نہیں ہوتی۔ وَهَكَذَا حَالُ مُجِيبِ اللَّطَائِفِ (یہی صورت تمام لطیفوں کی ہے) ص ۴۳
 پس اگر وہ وارد ہونے والی کیفیت تمام لطیفوں میں اصالتاً سرایت کر جائے
 تو سالک حال سے مقام کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔ (یعنی صاحبِ حال
 سے صاحبِ مقام بن جاتا ہے اور ذوال سے محفوظ رہتا ہے۔ وَاللَّهُ
 سُبْحَانَهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ وَالصَّلَوةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ
 وَآلِهِ الْأَظْهَرُ اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ حقیقتِ حال کو سب سے زیادہ جانتے ہیں،
 اور وہ دو سلام ہو سرورِ دید و جہاں اور آپ کی آلِ اہلِ بار ہے۔

۱۶۔ منہا

آیت قرآنی کی لطیف تشریح (عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو)۔

”حق تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكَلُوا مِنْ
 حَلَالَتِ مَا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ“

(یعنی اے ایمان والو! ان پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں
 بطور بھلاق عطا فرمائی ہیں اور اللہ کا شکر ادا کرو۔ اگر تم اسی کی
 عبادت کرتے ہو) اس آیت میں یہ احتمال ہے کہ یہ شرط (کہ اگر تم
 اسی کی عبادت کرتے ہو) اس امر کیلئے لگائی گئی ہو جو کھاانے کے لئے
 فرمایا گیا ہے (یعنی پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ) یعنی جو کچھ ہم نے

تمہیں رزق دیا ہے اس میں سے لذیذ چیزیں کھاؤ بشرطیکہ تمہاری طرف سے یہ بات صحیح ہو کہ تم اپنی عبادت کے لئے خدا ہی کی ذات کو مخصوص کرتے ہو۔ اور اگر تمہاری جانب سے یہ بات صحیح نہ ہو بلکہ تم اپنے نفس کی لہو و لعب میں ڈالنے والی خواہشات کی بندگی بھی کر رہے ہو تو ان تمام لذیذ چیزوں کو نہ کھاؤ کیونکہ اس صورت میں تم بیمار ہو اور باطنی مرض میں گرفتار ہو اور جو چیزیں بطور رزق کے دی گئیں ہیں ان میں سے لذیذ چیزیں تمہارے لئے زہر قاتل ہیں۔ ہاں جب تمہارا باطنی مرض جاتا رہے تو ان لذیذ چیزوں کا کھانا تمہارے لئے درست ہو جائے گا۔ صاحب کشف (علامہ زمرخسریؒ) نے شکر کے مطالبہ کا لحاظ کرتے ہوئے اس جگہ طِبِّبَاتٌ کی تفسیر مُتَلَذَّات (لذیذاور دل پسند چیزوں) سے کی ہے۔

۱۷۔ منہا

کیا معرفت کے بعد کوئی لغزش (عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو) نقصان دہ نہیں ہوتی؟ بعض مشائخ قدس اللہ تعالیٰ اسرارہم

۱۔ ابوالقاسم محمود بن عمرو علامہ زمرخسریؒ یا صاحب کشف کے نام سے مشہور ہیں عربی زبان، ادب اور علوم دین میں بڑا مدد گزشتہ۔ ۲۷ رجب ۷۶۷ھ کو خوارزم میں پیدا ہوئے۔ مکہ مکرمہ میں رہ کر علوم دین حاصل کئے۔ اسی وجہ سے جارا اللہ کے لقب سے مشہور ہوئے۔ اعتزال کی جانب مائل تھے۔ آپ کی زیادہ شہرت کلام مجید کی تفسیر کشف کی وجہ سے ہے۔ وفات عرفہ کے دن ۷۵۳ھ خوارزم میں جرجانیہ کے مقام پر ہوئی۔

ارضا ہے کہ جس نے خدا کی معرفت حاصل کر لی اسے کوئی گناہ نقصان نہیں دیتا۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے معرفت حاصل کرنے سے پہلے جن گناہوں کا ارتکاب کر لیا تھا وہ اسے نقصان نہیں دیتے۔ کیونکہ اسلام قبول کرنے سے پہلے جو گناہ ہو چکے ہوں انہیں اسلام بالکل ختم کر دیتا ہے۔ اور صوفیہ کے طریقے پر حقیقی اسلام فنا اور بقا کے بعد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی معرفت ہی ہے۔ لہذا اس معرفت کا حصول ان گناہوں کو جو اس سے پہلے سرزد ہو چکے ہوں ختم کر دیتا ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ گناہ سے مراد وہی گناہ ہوں جو اس معرفت کے بعد سرزد ہوں تو اس صورت میں گناہ سے مراد صغیرہ گناہ ہوں گے کبیرہ نہیں ہوں گے۔ کیونکہ اولیاء اللہ کبیرہ گناہوں سے محفوظ ہوتے ہیں صغیرہ گناہ اس لئے نقصان نہیں دیتے کہ عارف ان پر اصرار نہیں کرتا اور بغیر کسی فصل کے فوراً ہی اس کا تدارک توبہ اور استغفار سے کر لیتا ہے۔ نیز یہ بھی ممکن ہے کہ اس کا مطلب یہ ہو کہ عارف سے کوئی گناہ صادر نہ ہو یا گناہ نہ ہو تو اس کا مطلب یہ ہو کہ عارف سے کوئی گناہ صادر نہ ہوتا ان کے نقصان نہ دینے کیلئے ملزوم ہے۔ اور ان کا نقصان نہ دینا اس کے لئے لازم ہے (یعنی جب کوئی شخص گناہ ہی نہیں کرے گا تو لازماً اسے ان کا نقصان بھی نہیں پہنچے گا) لہذا لازم کہ ذکر کر کے ملزوم مراد لیا گیا ہے۔ اور جو کچھ علودوں نے اس عبارت سے توہم کیا ہے کہ عارف کے لئے گناہوں کا ارتکاب

کرنے کی گنجائش ہے۔ کیونکہ وہ اسے نقصان نہیں دیتے تو یہ تو ہم قطعاً باطل ہے اور صریحاً زندہ ہے۔ اُولَٰئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ اَلَا اِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ۝ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوْبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً ۚ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ (ایسے لوگ شیطان کی ٹولی والے ہیں خبردار رہو کہ شیطان کی ٹولی والے ہی خسارہ میں رہتے ہیں۔ اسے ہمارے پروردگار! تو ہمارے دلوں کو ہدایت عطا فرمانے کے بعد کسی کی طرف مائل نہ فرما۔ اور ہمیں اپنے پاس سے رحمت عطا فرما۔ یقیناً تو بہت عطا فرمانے والا ہے) اور حق تعالیٰ اپنی رحمتیں مسلمانوں کو بیکریں، نان، فرمائے ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر۔ میں خداوند کریم (ذکی و ذات) سے جس کی مغفرت بڑی ہی وسیع ہے ہی امید رکھتا ہوں کہ ایسے عارف کو جو اسلام کی حقیقت سے واقعی آشنا ہو چکا ہو معرفت سے قبل از رکاب کردہ گناہوں سے کوئی نقصان نہیں پہنچے گا اگرچہ یہ گناہ مظالم اور حقوق العباد کی قسم ہی سے کیوں نہ ہوں کیونکہ حق تعالیٰ سبحانہ ہی مالک مطلق ہے۔ اور بندوں کے قلوب اس کی انگلیوں میں سے دوا انگلیوں کے درمیان ہیں۔ وہ انھیں جس طرح چاہے اٹھا پٹھا رہتا ہے اور مطلق اسلام کا قبول کرنا ہی گناہوں کو ختم کر دیتا ہے، سوائے مظالم اور ہندوں کے حقوق کے جیسا کہ ظاہر ہے، پس بیشک

حقیقت اور کمال کو ایسی برتری اور فضیلت ہوتی ہے جو اس چیز کو مطلق صورت میں حاصل نہیں ہوتی۔

۱۸۔ منہا

وجود باری تعالیٰ کے سلسلہ میں | حق سبحانہ و تعالیٰ اپنی ذات کے ساتھ
موجود ہے نہ کہ وجود کے ساتھ،
خصوصی معرفت
برخلاف باقی تمام موجودات کے کہ

وہ سب وجود کے ساتھ موجود ہیں۔ اس صورت میں حق تعالیٰ کو موجود ہونے کے لئے وجود کی احتیاج لازم ہی نہیں آتی جو اس سے بچنے کے لئے لوگوں کو یہ کہنا پڑے کہ حق تعالیٰ کا وجود عین ذات ہے، زائد نہیں ہے۔ تاکہ غیر کی احتیاج لازم نہ آئے۔ ذات حق جلّٰوہ سلطانہ کے لئے وجود کے عین ذات ہونے کا اثبات کرنے کے لئے بلند و بالا دلائل کا محتاج ہونا پڑتا ہے اور اس صورت میں ہمیں خصوصیت کے ساتھ جمہور اہل سنت و اجماعت کی مخالفت بھی کرنی پڑتی ہے کیونکہ یہ بزرگ وجود کے عین ذات ہونے کے قائل نہیں ہیں۔ وہ وجود کو زائد سمجھتے ہیں۔ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے کہ اگر ہم ذات واجب تعالیٰ و تقدس کو ایسے وجود کے ساتھ موجود کہیں جو اس کی ذات پر زائد ہونے کے زائد ہونے کا یہ حکم اس بات کو مستلزم ہے کہ ذات واجب تعالیٰ و تقدس غیر کی طرف محتاج ہو۔ لیکن اگر ہم یہ کہیں کہ وہ اپنی ذات کے ساتھ موجود ہے، اور اس وجود کو ہم ایک عرض عام کی حیثیت سے لیں تو جمہور متکلمین اہل حق کی بات بھی درست ہو جاتی ہے اور احتیاج کا اعتراف

بھی جو مخالفین پیش کرتے ہیں پوری طرح دُور ہو جاتا ہے۔ اس بات کے درمیان کہ واجب تعالیٰ کو اپنی ذات کے ساتھ موجود کہیں اور وجود کو اس میں بالکل کوئی دخل نہ دیں اور اس بات کے درمیان کہ اسے وجود کے ساتھ موجود کہیں اور اس وجود کو عین ذات ثابت کریں، ان دونوں باتوں کے درمیان (واضح فرق ہے۔ یہ معرفت ان خصوصیات میں سے ہے جن کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے مجھے مخصوص فرمایا ہے۔ اس پر اللہ سبحانہ کا حمد و شکر کرتا ہوں اور اس کے رسول پر درود و سلام بھیجتا ہوں۔)

۱۹۔ منہا

مزید وضاحت | حضرت واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی خصوصیات میں سے یہ بات ہے کہ وہ اپنی ذات کے ساتھ موجود ہو اور اپنے وجود ہونے میں قطعاً وجود کا محتاج نہ ہو۔ خواہ ہم وجود کو عین ذات مانیں یا ذات پر زائد کہیں، ان دونوں صورتوں، یعنی عینیت اور زیادتیت میں وہی بات جس سے بچنے کی کوشش کی گئی تھی لازم آتی ہے (یعنی عینیت ماننے کی صورت میں ایسی چوڑی دلیلوں کی ضرورت پڑتی ہے اور جہور اہل سنت کی مخالفت بھی لازم آتی ہے اور زیادتیت کی صورت میں ذات حق کیلئے غیر کا محتاج ہونا لازم آتا ہے) چونکہ حضرت حق کی سنت اس انداز پر جاری ہے کہ جو کچھ مرتبہ و حسب میں پایا جاتا ہے اس کا نمونہ امکان کے ہر مرتبہ میں بھی ظاہر فرمادیتا ہے، عَلَّمَهُ أَحَدٌ أَوْ كَرَّمَ تَعَلَّمَهُ (یعنی نہ کوئی جانتے یا جانے) حق تعالیٰ نے عالم امکان میں اس خصوصیت واجب الوجود کا ایک نمونہ وجود کو بنایا ہے۔

کیونکہ وجود حقیقت میں اگرچہ موجود نہیں ہے اور اس کا شمار معقولات میں ہے
 ثانیہ میں ہوتا ہے۔ لیکن اگر ہم اس کے وجود کو فرض کریں تو وہ بذاتِ خود ہی
 موجود ہوگا نہ کہ کسی دوسرے وجود کے ساتھ۔ برخلاف دوسری موجودات
 کے کہ ان کا موجود ہونا وجود کا محتاج ہے۔ خود ان کی ذاتیں اپنے وجود
 کے لئے کافی نہیں ہیں۔ پس جبکہ وہ وجود جسے لوگوں نے اشیاء کے موجود
 ہونے میں دخل تسلیم کیا ہے، اگر موجود ہوگا تو اپنی ذات ہی کے ساتھ
 موجود ہوگا۔ اور کسی دوسرے وجود کا محتاج نہیں ہوگا۔ خالقِ موجودات
 تعالیٰ و تقدس، اگر مستقل طور پر اپنی ذات ہی کے ساتھ موجود ہو اور
 قطعاً وجود کا محتاج نہ ہو تو اس میں تعجب کی کونسی بات ہے۔ حقیقت
 سے دور لوگ اگر اسے بعید (ناممکن) سمجھتے ہیں تو یہ بات مبخت سے
 خارج ہے۔ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ اَنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ لِلصَّوَابِ (اور اللہ سبحانہ ہی صحیح
 بات دل میں ڈالنے والا ہے)۔

ایک اعتراض | اگر کوئی شخص یہ کہے کہ حکماء اور اشعریہ اور بعض خود ساختہ
 صوفیہ جو ذاتِ حق تعالیٰ و تقدس کے لئے وجود کے عین ہونے کے قائل
 ہوئے ہیں تو وہ بھی یہی بات کہتے ہیں جو تم نے گذشتہ معرفت میں کہی
 ہے کہ واجب الوجود (ذاتِ حق) تعالیٰ و تقدس بذاتِ خود موجود ہے
 نہ کہ وجود کے ساتھ۔ پس اس بات کے معنی کہ (واجب الوجود)
 ایک ایسے وجود کے ساتھ موجود ہے جو اس کی ذات کا عین ہے، یہی ہے کہ
 وہ بذاتِ خود موجود ہے، نہ کہ وجود کے ساتھ۔

جواب | تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ اس مفروضہ کی بنا پر تو اس مسئلہ میں اہل سنت کا ان حضرات کے ساتھ کوئی اختلاف ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس صورت میں تو اہل حق کو ان کے مقابلے میں یوں کہنا چاہئے تھا کہ حق تعالیٰ وجود کے ساتھ موجود ہے بذات خود موجود نہیں ہے۔ تاکہ اختلاف کی کوئی شکل تو نکلتی، اس مفروضہ کی بنا پر جو کی زیادتی کا ثابت کرنا غلط ہے۔ لہذا وجود کے زائد ہونے کا اثبات خود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ فریقین کا اختلاف خود وجود کے بارے میں نہیں ہے بلکہ اس کے وصف کے بارے میں ہے کہ وہ اس کی ذات کا عین ہے یا ذات پر زائد ہے۔ یعنی دونوں فریق اس بات کے تو قائل ہیں کہ حق تعالیٰ وجود کے ساتھ موجود ہے۔ اور اس بات میں ان میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ اختلاف ہے تو اس میں ہے کہ پھر یہ وجود اس کی ذات کا عین ہے یا اس کی ذات پر زائد ہے۔

۴۷ **دوسرا اعتراض** | اگر وہ لوگ یہ کہیں کہ جب واجب الوجود تعالیٰ و تقدس، بذات خود موجود ہے تو واجب تعالیٰ کو موجود کہنے کے معنی کیا ہوں گے؟ کیونکہ موجود اس چیز کو کہتے ہیں جس کے ساتھ وجود قائم ہو اور یہاں (آپ نے یہ فرض کر رکھا ہے کہ) وجود مطلقاً ہے ہی نہیں۔

جواب | اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ہاں، ایسا کوئی وجود جس کے ساتھ ذات واجب تعالیٰ و تقدس موجود ہو، واجب تعالیٰ میں نہیں

پایا جاتا۔ لیکن ایسا وجود جسے عرض عام کے طور پر ذات حق تعالیٰ پر بلا جائے اور وہ بطور اشتقاق کے اس پر محمول ہو تو اگر اس وجود کے قیام کے اعتبار سے واجب تعالیٰ کو موجود کہیں تو اس کی گنجائش نکل سکتی ہے اور اس میں کوئی محذور یعنی جس سے بچنے کی کوشش کی جا رہی ہے) لازم نہیں آتا۔ والسلام۔

۲۔ منہا

خدا کی ذات مشاہدہ، رویت، اہم ایسے خدا کی ہرگز پرستش نہیں کرتے جو شہود کے احاطہ میں آسکے، جو دیکھا جاسکے، جو معلوم ہو سکے،

اور جو ہم و خیال میں سما سکے۔ کیونکہ مشہود، مرنی، معلوم، مہموم اور خیال میں آجانے والی چیز، مشاہدہ کرنے والے، دیکھنے والے، جاننے والے، دہم کرنے والے اور خیال کرنے والے کی طرح مخلوق اور پیدا شدہ ہے۔

عج اس لقمہ کہ در وہاں نگنجی ظلم

(ترجمہ) سما سکتا نہیں منہ میں، میں اس لقمہ کا طالب ہوں

سیر و سلوک کا مقصد ہی پردوں کو جاگ کر نہایت، خواہ یہ پردے دجوبی ہوں یا امکانی تاکہ بے پردہ وصال میسر آسکے۔ یہ نہیں کہ مطلوب کو اپنی قید میں لائیں اور اپنا شکار بنالیں۔

عشق شکار کس نہ شود دام باز میں (ترجمہ) کایہ نجا ہمیشہ باد بدست است دام را اٹھالے جال عشق کب کسی ہاتھ آتا ہے لگاتا ہی یہاں جو جال خالی ہاتھ جاتا ہے

رہ گئی یہ بات کہ آخرت میں رویت کا ہونا برحق ہے تو ہمارا اس پر ایمان ہے۔ لیکن ہم اس بات کے درپے نہیں ہوتے کہ اس کی کیفیت کیا ہوگی۔ کیونکہ خواص کی فہم اس کے ادراک سے قاصر ہے۔ اس وجہ سے نہیں کہ خواص بھی اس کا ادراک نہیں کر سکتے۔ کیونکہ ان کے لئے تو اس مقام سے اس دنیا میں بھی حصہ ہوتا ہے۔ اگرچہ اس کا نام رویت نہیں رکھا جاتا۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

۳۱۔ منہا

مزید توضیح | جو چیز دید و دانش میں آئے وہ مقید ہوتی ہے اور اطلاق محض کے درجہ سے فروتر ہے۔ اور مطلوب وہ ہے جو کہ تمام قیود سے مبرا اور منقرض ہو۔ لہذا اس مطلوب یعنی ذات حق کو دید و دانش سے ماورائیں تلاش کرنا چاہئے۔ یہ معاملہ نظر عقل کے انداز سے پرے (وراء) کی چیز ہے۔ کیونکہ عقل ایسی چیزیں کی تلاش کو ناممکن سمجھتی ہے جو دید و دانش سے ماوراء ہوں۔

رازدان پرہیزخان مست پرس (ترجمہ) کیں حال نیست صوتی عالی مقام را
رازدان پرہیزخان پرہیزخان مست پرس (ترجمہ) یہ حال کب ہے صوتی عالی مقام کا

۳۲۔ منہا

اطلاق محض | ذات مطلق اپنے اطلاق محض پر موجود ہے۔ اس کے ساتھ کسی قسم کی قید کو دخل نہیں ہے۔ لیکن چونکہ اس کا ظہور مقید (مخلوق) کے آئینوں میں ہوتا ہے۔ لہذا اس کا عکس ان آئینوں کے احکام میں رنگ جاتا ہے

(یعنی وہی رنگ اختیار کر لیتا ہے) اور مقید و محدود نظر آنے لگتا ہے۔ اس طرح وہ لامحالہ دید و دانش میں آجاتا ہے۔ لہذا دید و دانش پر اکتفا کر لینا دراصل اس مطلوب کے کسی ایک عکس پر اکتفا کرنا ہوگا۔ لیکن جو لوگ عالی حوصلہ اور بلند ہمت ہوتے ہیں وہ آخر ڈٹ اور منقی سے سیری حاصل نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ بلند ہمت لوگوں ہی کو درست رکھتا ہے حق تعالیٰ سبحانہ ہمیں سید البشر علیہ وعلی آلہ الصلوٰات والتسلیمات کے طفیل بلند ہمت لوگوں میں سے بنائے۔ (آمین)۔

۲۳۔ منہا

فرشتوں پر انسان کی فضیلت | ابتدائی حالات میں ایک روز مجھے ایسا نظر آیا کہ میں ایک مکان میں طواف کر رہا ہوں اور ایک دوسری جماعت بھی میرے ساتھ اس طواف میں شریک ہے لیکن اس جماعت کی سمت رفتاری اس حد تک پہنچی ہوئی ہے کہ جب تک میں طواف کا ایک پورا دور ختم کر لیتا ہوں اس عرصہ میں وہ جماعت دو تین قدم کی مسافت ہی طے کر پاتی ہے۔ اسی دوران میں مجھے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ مکان عرش سے اوپر ہے اور طواف کرنے والوں کی یہ جماعت ملائکہ کرام کی جماعت ہے۔ ہمارے نبیؐ پر اور ان سب پر خدا کی رحمتیں اور سلامتیاں نازل ہوں۔ اور خدا اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہتا ہے مخصوص ۴۹ قربا لیتا ہے۔ اور اللہ بہت ہی بڑے فضل والا ہے۔

۲۴۔ منها

اولیاء اللہ مافوق البشر نہیں ہوتے [اولیاء اللہ کے پردے اور حجابات دراصل ان کی صفات بشریت ہی ہیں جن چیزوں کے سب لوگ محتاج ہوتے ہیں۔ بہ بزرگ بھی ان سب چیزوں کے محتاج ہوتے ہیں۔ ولایت، انھیں اس احتیاج سے بے نیاز نہیں کر دیتی۔ ان کا غصہ بھی باقی تمام لوگوں کے غصہ ہی کی طرح کا ہوتا ہے۔ جبکہ سید الانبیاء علیہ السلام الصلوٰۃ والسلام بھی فراتے ہیں کہ اَعْظَبُ کَمَا یَعْظَبُ الْبَشَرُ (مجھے بھی اسی طرح غصہ آتا ہے جس طرح ہر انسان کو غصہ آتا ہے) تو اولیاء اللہ اس سے کہاں بچ سکتے ہیں۔ اسی طرح یہ بزرگ بھی کھانے، پینے، اہل دعیال کے ساتھ معاشرت اور موانست کرنے میں دوسرے لوگوں کے ساتھ شریک ہیں۔ مختلف قسم کے تعلقات جو بشر ہونے کے لئے لازمی ہیں خواص اور عوام کسی سے بھی زائل نہیں ہو سکتے۔ حق سبحانہ و تعالیٰ، انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی شان میں خود ہی فرماتا ہے وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا اَلَا یَا کُلُّونَ الطَّعَامَ (ہم نے ان کے ایسے اجسام نہیں بنائے کہ وہ کھانا نہ کھائیں) اور ظاہر ہیں کفار کہا کرتے تھے کہ مَا لِ هٰذَا الرَّسُولِ یَا کُلُّ الطَّعَامِ وَ یَمْشِیْ فِی الْاَسْوَاقِ (اس رسول کو کیا ہوا کہ کھانا بھی کھاتا ہے اور بازاروں میں بھی چلتا پھرتا ہے) لہذا جس کی نظر اہل اللہ کے ظاہر پر پڑی وہ محروم ہو گیا اور دنیا و آخرت کا خسارہ ہی اسے ہاتھ آیا۔ اسی ظاہر بینی نے ابو جہل اور ابو لہب کو اسلام کی دولت سے محروم رکھا اور انھیں ہمیشہ

ہمیشہ کے خسارے میں ڈال دیا۔ سعادت مند وہی ہے جس کی نظر
اہل اللہ کی ظاہر بینی سے کوتاہ ہو گئی۔ اور اس کی نظر کی تیزی ان
بندگوں کی باطنی صفات تک پہنچ گئی اور ان کے باطن پر ہی لگی رہی۔
قَدْ هَمَّ كَيْبُلُ مِصْرَ كَلَّا؟ لَيْلَ مَخْجُورَيْنِ وَمَاءُ الْمَحْبُوبَيْنِ (یہ حضرات
اہل اللہ مصر کے دریائے نیل کی طرح ہیں کہ محبوبین (حجابات میں نہرے ہوئے
لوگوں) کے لئے طوفانِ بلا ہیں اور محبوبین (پسندیدہ لوگوں) کے لئے (حیاتِ بخش)
پانی کی طرح ہیں) — صفاتِ بشریت کا معاملہ بھی بڑا عجیب و غریب ہے۔
یہ جس قدر اہل اللہ میں ظاہر ہوتی ہیں دوسرے لوگوں میں ظاہر نہیں ہوتیں۔
اس کی وجہ یہ ہے کہ ظلمت اور کدورت اگرچہ تھوڑی سی بھی کیوں ۵
نہ ہو، ہموار اور صاف تھوڑے مقام میں زیادہ نمایاں ہو کر نظر آتی ہے۔
اس کے بالمقابل ناہموار اور غیر مصفی مقام میں کتنی ہی زیادہ
کیوں نہ ہو، نمایاں نظر نہیں آتی۔ لیکن صفاتِ بشریت کی تاریکی اور
ظلمت عام لوگوں میں ان کی مجبوری حیثیت (کلیت یعنی تمام لطائف
ظاہر و باطن) میں سرایت کر جاتی ہے اور جسم، قلب اور روح تک
میں دوڑ جاتی ہے۔ اور خواص میں یہ ظلمت محض ان کے جسم اور نفس
تک ہی محدود رہتی ہے اور اخص خواص حضرات (خاص انخاص) کا
نفس بھی اس ظلمت سے محفوظ رہتا ہے صرف ان کا جسم ہی اس سے
متاثر ہوتا ہے اور بس۔ اس کے علاوہ یہ بات بھی ہے کہ یہ ظلمت عام
لوگوں میں نقصان اور خسارہ کا موجب ہوتی ہے اور خواص میں کمال اور

ترو تازگی کا باعث بن جاتی ہے۔ یہ خواص کی ظلمت ہی تو جوتی ہے جو عوام کی ظلمتوں کو دور کرتی ہے، ان کے قلوب کو تصفیہ بخشتی اور ان کے نفوس کو تزکیہ عطا کرتی ہے۔ اگر یہ ظلمت نہ ہوتی تو خواص کو پھر عوام کے ساتھ کوئی مناسبت ہی نہ ہوتی۔ اور افادہ اور استفادہ کی راہ ہی مسدود ہو جاتی۔ اور یہ ظلمت، خواص میں اس حد تک قائم نہیں رہتی کہ مکرر کر دے بلکہ ندامت اور استغفار جو اس کے بعد پانچ آتا ہے وہ اتنی ہی اور ظلمت و کدورت کو بھی دور کر دیتا ہے اور مزید ترقیاں عطا کرتا ہے۔ یہی ظلمت تو ہے جو بلا نگہ میں مفقود ہے اور جس کی وجہ سے ان کی ترقی کی راہ مسدود ہو گئی ہے۔ اسے ظلمت کہنا تو مذکور ہوا یسبب الذم [ایسی تعریف جو مذمت سے مشابہت رکھے] کی قسم سے ہے۔ چوپایوں کی طرح سے بے قبر عوام اہل اللہ کی صفات بشریت کو خود اپنی صفات بشریت کے رنگ میں سمجھ لیتے ہیں اور اس وجہ سے محروم اور ذلیل و خوار رہتے ہیں۔ غائب کو حاضر پر قیاس کر لینا ہمیشہ غلط ہوا کرتا ہے۔ ہر مقام کی الگ الگ خصوصیات ہیں اور ہر جگہ کی جدا جدا ضروریات ہیں۔ اور سلامتی ہوان پر جو ہدایت کی پیروی کریں اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ و علی آلہ الصلوٰت والتسلیمات کی پیروی کو لازم جانیں۔

۲۵۔ منہا

۵۔ علوم امکانی اور معارفی و جوی | آدمی جب تک اور جتنے عرصہ تک علم و دانش ایک جگہ جمع نہیں ہو سکتے | میں گرفتار اور اسوا کے نقوش سے

منقش رہتا ہے، ذلیل اور بے اعتبار (نا قابلِ لحاظ) رہتا ہے۔ ماسوا کو بھول جانا اس راد کی لازمی شرط ہے۔ اور ماسوا کا فنا ہو جانا ہی اگلی منزل کی طرف قدم بڑھانا ہے۔ جب تک باطن کا آئینہ امکان کے رنگ اور میل سے بالکل ہی صاف نہ ہو جائے اس میں حضرت و جوب کا ظہور محال اور ناممکن ہے۔ کیونکہ علوم امکانی کا معارف و جوبی کے ساتھ ایک جگہ جمع ہو جانا ایسا ہی ہے جیسا کہ آصدا کا ایک جگہ پر جمع ہو جانا۔ (اور اجتماعِ آصدا محال ہے)۔

سوال: یہاں ایک قوی سوال پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ جب کارکنانِ قضا و قدر کسی عارف کو مقامِ بقا کے ساتھ مشرف فرماتے اور ناقص لوگوں کی تکمیل کے لئے اسے (عالمِ امکان کی طرف) واپس بھیجتے ہیں تو جو (امکانی) علوم ترائل ہو چکے تھے وہ پھر واپس آجاتے ہیں۔ اور اس صورت میں علومِ امکانی اور معارف و جوبی ایک جگہ جمع ہو جاتے ہیں۔ حالانکہ تم نے اسے جمعِ ضدین (دو ضدوں کا اکٹھا ہو جانا) کہا۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ باقی باشر (خدا کے ساتھ باقی رہنے والا) عارف اس وقت (جبکہ وہ ہدایت و ارشاد کے لئے عالمِ امکان کی طرف واپس آتا ہے) برزخیت کا حکم حاصل کر چکا ہوتا ہے۔ گویا کہ وہ وجوب اور امکان کے درمیان ایک برزخ کا درجہ رکھتا ہے اور دونوں مقامات کے رنگوں میں رنگا ہوا ہوتا ہے۔ اس صورت میں اگر دونوں مقامات کے علوم و معارف اس میں جمع ہو جائیں تو اس میں کیا اشکال ہے؟

کیونکہ اجتماعِ ضدین کا محل ایک نہیں رہا بلکہ گویا متعدد محل بن گئے ہیں
لہذا اجتماعِ ضدین نہیں ہوا۔

۳۶۔ منها

علم الاشیاء کی واپسی | چیزوں کا علم جو مرتبہ فنا میں داخل ہو گیا تھا۔
نقص کا باعث نہیں | مرتبہ بقا میں اگر واپس آجاتا ہے تو اس سے عارف
کے کمال میں کوئی نقص لازم نہیں آتا۔ بلکہ اس رجوع ہی میں اس کے
کمال ہے۔ اور بلکہ اس کی تکمیل اسی رجوع کے ساتھ وابستہ ہے، کیونکہ
عارف، مقامِ بقا میں داخل ہو جانے کے بعد حق تعالیٰ کے اخلاق کے
ساتھ متخلّق یعنی آرامتہ و پیراستہ ہو جاتا ہے۔ اور چیزوں کا علم ذات واجب
میں عین کمال ہے اور اس کا عکس موجب نقصان ہے۔

(عربی عبارت کا ترجمہ ملاحظہ ہو) پس یہی حال اس عارف کا ہے جو
اخلاقی خداوندی میں ڈھکا ہوا ہوتا ہے۔ اور اس میں حکمت یہ ہے کہ ممکن
میں علم حاصل ہونے کی صورت یہ ہوتی ہے کہ عالم کے ذہن میں معلوم
کی صورت کا حصول ہو جاتا ہے۔ لہذا لازمی طور پر عالم کی ذات اپنے
اندر معلوم کی صورت کے حصول سے اثر پذیر ہوتی ہے۔ اور حسب قدر
علم زیادہ ہوتا جاتا ہے، عالم کی اثر پذیری بھی بڑھتی جاتی ہے۔
جس کے نتیجہ میں اُس عالم کے اندر تغیرات و تلون زیادہ وسیع اور
زیادہ پھیلا ہوا ہوتا ہے۔ اس لئے وہ نقص بن جاتا ہے۔ لہذا طالب
کیلئے ضروری ہے کہ ان تمام علوم کی نفی کرے اور سب اشیاء کو

مقبول جائے۔ لیکن ذات واجب تعالیٰ میں علم کی یہ کیفیت نہیں ہوتی۔
 کیونکہ ذات حق سبحانہ اس سے منزہ ہے کہ اس میں اشیاء معلومہ
 کی صورتیں حلول کر سکیں۔ بلکہ حق تعالیٰ کے علم کا تعلق اشیاء کے
 ساتھ قائم ہوتے ہی اشیاء ہی تعالیٰ پر خیر و بخیر منکشف
 ہو جاتی ہیں پس پاک ہے وہ ذات جو طرح طرح کے احوال پیدا
 ہونے سے اپنی ذات، صفات اور افعال میں کسی تغیر کو قبول نہیں
 کرتی۔ اور جو عارف خدائی اخلاق میں رنگ جاتا ہے اس کا علم بھی
 اسی انداز کا ہو جاتا ہے۔ اس لئے اس میں بھی معلوم اشیاء کی
 صورتیں حلول نہیں کرتیں۔ لہذا اس کے حق میں بھی کوئی اثر پذیر
 نہیں ہوتی۔ اور اس وجہ سے نہ اس میں کوئی تغیر پیدا ہوتا ہے
 اور نہ کوئی تلون۔ لہذا وہ کوئی نقص نہیں ہوتا بلکہ کمال بجا
 ہے۔ یہ حکمت اور رازِ دقیق اسرارِ الہیہ میں سے ہے۔ حق سبحانہ
 و تعالیٰ اپنے حبیب علیہ و علی آلہ الصلوٰات و التسلیمات اتہما
 و اکملہا کی برکت سے اپنے بندوں میں سے جسے چاہتے ہیں اس
 کے ساتھ مخصوص فرما لیتے ہیں۔

۲۷۔ منہا

اطمینانِ نفس کے بعد اس فقیر کو رجوع الی الحق کے ابتدائی زمانے
 مقامِ رضا کا حصول یعنی سلوک کی راہ میں قدم رکھنے کے وقت
 سے بارہویں سال میں مقامِ رضا سے مشرف فرمایا گیا۔ اول نفس کو اطمینان

کی دولت بخشی گئی اور اس کے بعد تندرست و صحیح، محض فضل خداوندی سے اس سعادۃ (مقامِ رضا) سے بہرہ اندوز فرمایا گیا۔ یہ فقیر اُس وقت تک اس دولت سے مشرف نہیں ہوا جب تک کہ بارگاہِ ایزدی جلِ سلطانہ کی رضا کا ایک پرتو (عکس) روشن ہو کر سامنے نہیں آیا۔ اس کے : راضی مطمئن اپنے مولیٰ سے راضی ہو گیا۔ اور اس کا مولیٰ نفسِ مطمئنہ سے راضی ہو گیا۔ اس نعمت پر اللہ سبحانہ کی حمد و ثنا کرتا ہوں۔ ایسی حمد و ثنا جو بے پایاں اور پاکیزہ ہو اور اس کے اندر اور اس کے اوپر برکت ہی برکت ہو، ایسی حمد و ثنا کہ جس کو ہمارا پروردگار پسند فرمائے اور راضی ہو، اور درود و سلام ہو اُس کے رسول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر جیسا بھی ان کی ذات کے لائق ہو۔

۵۳ سوال :

اگر لوگ سوال کریں کہ جب نفس (مطمئنہ) اپنے

مولیٰ اور آقا سے راضی ہو گیا تو اس کے بعد دعا، اور مصیبت و بلا کو دفع کرنے کی خواہش و طلب کے کیا معنی ہوں گے ؟

جواب : اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ مولیٰ (یعنی حق) تعالیٰ

کے فعل سے راضی ہوتے سے یہ بات لازم نہیں آتی کہ اس کی حقوق سے

بھی راضی ہو جائے۔ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ مخلوق سے راضی ہونا جو کفر اور

معاصی کے رنگ میں ہو محبوب اور قبیح ہوتا ہے۔ لہذا قبیح کی پیدائش سے

تورضا ضروری ہے۔ لیکن اس کے ساتھ ہی خود اس قبیح مخلوق سے ناپسندی

اور کراہت ضروری ہے۔ جبکہ خود اللہ تعالیٰ بھی قبیح سے راضی نہیں ہوتا

تو بندہ اس سے کس طرح راضی ہو سکتا ہے۔ بلکہ بندہ تو اس صورت میں شدت اور سختی پر پامو ہے۔ لہذا مخلوق سے کراہت اور ناپسندیدگی اس کے فعل پیدائش سے رضا اور پسندیدگی کے منافی نہیں ہے۔ اس توجہ کے بعد مصیبت و بلا کے دفعیہ کی طلب کے مستحسن معنی پیدا ہو جاتے ہیں، اور جن لوگوں نے فعل (خلق) سے رضا اور مغفول (مخلوق) سے کراہت میں فرق نہیں کیا، وہ حصول رضا کے بعد کراہت کے موجود ہونے میں اشکالات میں پڑ گئے ہیں، اور ان کو رفع کرنے کے لئے انھوں نے یہ طرح طرح کے تکلفات کئے ہیں۔ چنانچہ وہ یہ کہنے پر مجبور ہو گئے ہیں کہ کراہت کا پایا جانا، رضا کے حال کے منافی ہے۔ رضا کے مقام کے منافی نہیں ہے۔ لیکن صحیح بات وہی ہے جو میں نے اللہ سبحانہ کے الہام سے تحقیق کے ساتھ بیان کر دی ہے۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

۲۸۔ منها

قرارت خلف الامام [مجھے مدتوں اس کی آرزو رہی کہ مذہب حنفی میں کوئی معقول وجہ ایسی نکل آئے کہ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ کی قرأت کی جائے جبکہ نماز میں قرأت کرنا فرض ہے تو قرأت حقیقی کو چھوڑ کر قرأت حکمی کو اس کی جگہ دیدیتا معقول معلوم نہیں ہوتا تھا۔ اور ساتھ ہی حدیث نبوی میں بھی یہ بات آچکی ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ارشاد فرمایا ہے کہ لا صلوة الا بقراءة الکتاب رفاتحہ الکتاب درود فاتحہ کے بغیر کوئی نماز، نماز ہی نہیں) لیکن پیاس مذہب (حنفی) مجبوراً

ترکِ قراہت کرتا تھا۔ اور اس ترک کو ریاضت اور مجاہدہ کی قسم سے شمار کرتا تھا، کیونکہ ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب میں جانا بھی (ایک گونہ) اتحاد ہی ہے۔ آخر کار حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے مذہبِ (حقیقی) کی اس رعایت کی برکت سے مقتدی کے قراہت کو چھوڑ دینے کے بارے میں مذہبِ حنفی کی حقیقت کو واضح فرمادیا۔ اور پھر بصیرت کی نگاہ میں قراہت حکمی ہی قراہت حقیقی کے بجائے زیبا تر نظر آئی۔ کیونکہ امام اور مقتدی سب کے سب متفقہ طور پر مقامِ مناجات میں کھڑے ہوتے ہیں **لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰہُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَلْیَوْمَ وَ اَلْغَدَ** (کیونکہ نماز پڑھتے والا اپنے پروردگار سے مناجات ہی تو کرتا ہے) اور انھوں نے امام کو اس سلسلہ میں اپنا پیشوا (اور ترجمان یا نمائندہ) بنایا ہے۔ لہذا امام جو کچھ پڑھتا ہے گویا پوری قوم کی زبان سے پڑھتا ہے بالکل اسی انداز سے جیسا کہ لوگوں کی کوئی جماعت (دفعہ) کسی ضرورت کے سلسلہ میں کسی عظیم الشان بادشاہ کے سامنے پیش ہوتی ہے اور ایک آدمی کو اپنا پیشوا (نمائندہ) بنالیتی ہے تاکہ وہ ان تمام لوگوں کی زبان سے (بادشاہ کے سامنے) عرضِ حاجت کرے۔ اس صورت میں اگر دوسرے لوگ اپنے پیشوا کے بولنے کے باوجود خود بھی بولنا شروع کر دیں تو یہ بے ادبی اور گستاخی میں داخل ہوگا اور بادشاہ کی ناراضگی کا باعث بن جائیگا۔ لہذا اس جماعت کا حکم حکمی جو ان کے پیشوا (نمائندہ) کی زبان سے ادا ہو رہا ہے، ان سب کے حکمِ حقیقی سے بہتر ہے۔ بالکل ہی حالِ امام کی قراہت کے باوجود قوم کے قراہت کرنے کا ہے کہ یہ شور و شغب میں داخل

اور ادب سے دُور اور ترتر ہونے کا باعث ہے جو اجتماع کے متافی ہے۔
 حنفی اور شافعی فقہ کے اکثر اختلافی مسائل اسی قسم کے ہیں کہ ان کا ظاہر اور
 ان کی صورت امام شافعیؒ کی جانب کو ترجیح دینے والی معلوم ہوتی ہے
 لیکن ان کا باطن اور ان کی حقیقت مذہب حنفی ہی کی مؤید ہے۔

کارکنانِ قضا و قدر نے اس فقیر پر یہ بھی ظاہر فرمایا ہے کہ علمِ کلام کے
 اختلافات میں بھی حق، حنفی ہی کی جانب ہے۔ مثلاً حنفی، تکوین کو صفات
 حقیقیہ میں سے شمار کرتے ہیں۔ حالانکہ بظاہر ایسا نظر آتا ہے کہ (یہ کوئی
 حقیقی صفت نہیں ہے بلکہ) اس کا انجام قدرت اور ارادہ ہی کی صفات
 ہیں۔ لیکن باریک بینی اور توہ فراست سے معلوم ہو جاتا ہے کہ تکوین
 (واقعی) ایک علیحدہ (اور مستقل) صفت ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اور
 فقہی اختلافات میں اکثر مسائل کے اندر حق فقہ حنفی کی طرف ہی متبیین
 ہے۔ بہت کم مسائل ہیں جن میں کوئی تردد رکھا جاسکتا ہے۔

ما تریدہ کی تائید احوالِ سلوک کے درمیانی حالات میں ایک مرتبہ
 حضرت پیغمبر علیہ وعلی آلاء الصلوات والتسلیمات نے واقعہ میں اس
 فقیر سے فرمایا تھا کہ ”تو علمِ کلام کے مجتہدین میں سے ہے“ اسی وقت کہ
 مسائلِ کلامیہ کے ہر مسئلہ میں اس فقیر کی خاص رائے اور مخصوص علم
 ہوتا ہے۔ اکثر اختلافی مسائل میں جن میں ما تریدہ اور اشاعرہ کے درمیان
 جھگڑا ہے، جب وہ مسئلہ ابتدائی طور پر سامنے آتا ہے تو حقیقت اشاعرہ
 کی طرف سمجھ میں آتی ہے لیکن جب نوہ فراست سے باریک بینی کے ساتھ

غور کیا جاتا ہے تو واضح ہو جاتا ہے کہ حق ماترید یہی کی طرف ہے۔ علم کلام کے تمام اختلافی مسائل میں اس فقیر کی رائے علمائے ماترید کی رائے کے موافق ہے اور سچی بات یہ ہے کہ سنتِ سنہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام والتحیٰ کی پیروی کی وجہ سے ان بزرگوں کی بڑی ہی خاں عظیم ہے جو ان کے مخالفین کو میسر نہیں ہے کیونکہ انھوں نے فلسفیانہ نکتہ آفرینیوں کی بڑی آمیزش کر ڈالی ہے۔ اگرچہ دونوں فریق اہل حق میں سے ہیں۔

امام اعظم کی عظمت ان بزرگوں کے بزرگ ترین امام، امام اجل، پیشوا اکمل ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی بلند سی شان کے متعلق میں کیا لکھوں کہ وہ تو تمام مجتہدین میں خواہ امام شافعی ہوں یا امام مالکؒ انبیا امام احمد ابن حنبلؒ ہوں سب سے زیادہ عالم اور تقویٰ اور ورع میں سب سے بڑھے ہوئے تھے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: **الْفُقَهَاءُ كُلُّهُمْ عِبَادُ الرَّبِّ حَنِيفَةٌ** (سارے فقہاء ابو حنیفہ کے پروردہ ہیں) منقول ہے کہ جب امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام اعظمؒ کی قبر کی زیارت کے لئے جاتے تھے تو اپنے اجتہاد کو چھوڑ دیتے تھے اور اپنی رائے پر عمل نہیں کرتے تھے

۱۔ آپ کا اصل نام ثمان بن ثابت ہے اور کنیت ابو حنیفہ ہے امام اعظمؒ اور امام حبان لقب ہے۔ ۲۔ ۱۵۰ھ میں کوفہ میں ولادت ہوئی۔ ۳۔ اور ۱۵۰ھ میں بغداد میں انتقال فرمایا۔ آپ کے اصل استاد حارث تھے۔ اُن کے علاوہ اور بھی ائمہ اور تابعین سے آپ نے فیض حاصل کیا آپ کے شاگردوں میں امام ابو یوسفؒ، امام محمدؒ، شیبانیؒ، حاکمؒ، امام زعفرانؒ سب سے زیادہ مشہور ہیں۔ فقہ کے چار اماموں میں آپ پہلے امام ہیں، تمام دینیات اسلام کے اہلسنت و جماعت کا سوا د اعظم آپ ہی کے مرتب کئے ہوئے مسائل فقہیہ پر کار بند ہے۔

اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے شرم آتی ہے کہ ان کے سامنے میں اپنی اس رائے پر عمل کروں جو ان کی رائے کے خلاف ہو۔ وہ امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا چھوڑ دیتے تھے اور فجر کی نماز میں قنوت بھی نہیں پڑھتے تھے۔ یقیناً امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی عظمت عثمان کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ہی سمجھ سکتے ہیں۔ کل کو (آئندہ زمانے میں) جب حضرت طوسی علی نبینا وعلیہ السلام نزول فرمائیں گے تو یہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب پر ہی عمل فرمائیں گے۔ جیسا کہ خواجہ محمد پارسیاۃ رس سرہ (اپنی کتاب) "فصول بستہ" میں فرماتے ہیں۔ ان (امام ابو حنیفہ) کے لئے یہی بزرگی بہت کافی ہے کہ ایک ابو الخزم پیغمبران کے مذہب پر عمل کرے گا۔ دوسری سینکڑوں بزرگیاں اس ایک بزرگی کے برابر نہیں ہو سکتیں۔ ہمارے حضرت خواجہ (خواجہ باقی باغ) قدس سرہ فرمایا کرتے تھے کہ تھوڑے عرصہ تک میں بھی امام کے پیچھے (نمازیں) سورۃ فاتحہ پڑھتا رہا ہوں۔ آخر کار میں نے ایک رات امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کو خواب میں دیکھا کہ وہ ایک روشن اور شاندار قصیدہ خود اپنی مدح میں پڑھ رہے تھے۔ اور اس قصیدہ سے یہ مضمون مستفاد ہوتا تھا کہ بے شمار اولیاء اللہ میرے مذہب میں ہو چکے ہیں۔ اسی وقت سے میں نے امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنا چھوڑ دیا۔

حضرت خواجہ محمد پارسیاۃ رحمۃ اللہ علیہ کا اسم کوامی محمد بن خورشید تھا کنیت ابو القاسم اور لقب پارسیا تھا حضرت خواجہ نقشبند کے خلیفہ تھے۔ عبارت مشکوٰۃ میں ہے: عاصم فاروقی ہو کہ مدینہ منورہ میں ۳۴۰ھ کی ہجرت تھی کہ جمال مہیا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے قریب جنت البقیع میں آپ کا مزار مبارک ہے۔

۲۹۔ منها

حصول اجازت کمال پر | کسی ایسا بھی ہو جائے کہ کوئی کامل بزرگ
موقوف نہیں | کسی ناقص مرید کو طریقت کی تعلیم کی اجازت

دیدیتا ہے اور اس ناقص شخص کے مریدین کے اجتماع کے ضمن میں
اُس ناقص کا کام بھی تکمیل کو پہنچ جاتا ہے۔ حضرت خواجہ نقشبند (قدس سرہ)
نے مولانا یعقوب چرخ علیہ الرحمۃ کو درجہ کمال تک پہنچنے سے پیشتر ہی
طریقت کی تعلیم کی اجازت مرحمت فرمادی تھی اور فرمایا تھا کہ "اے
یعقوب! جو کچھ تجھے مجھ سے پہنچا ہے اسے لوگوں تک پہنچا۔"
حالانکہ مولانا موصوف کا کام اس کے بعد خواجہ علاؤ الدین عطار قدس سرہ
کی خدمت میں سرانجام تک پہنچا۔ اسی لئے حضرت مولانا محمد الرحمن جامیؒ
نفحات الانس میں مولانا کو اول خواجہ علاؤ الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ
کے مریدوں میں شمار کرتے ہیں پھر خواجہ نقشبند قدس سرہ کی طرف ان کی
نسبت فرماتے ہیں اور جب کوئی کامل بزرگ اپنے کسی مرید کو جو درجہ اول
میں سے ایک درجہ کی استعداد رکھتا ہے، اس درجہ کے حاصل ہو جانے
کے بعد طریقت کی تعلیم دینے کی اجازت دیدیتا ہے تو یہ اجازت بھی
اسی قسم کی ہے۔ اور وہ مرید ایک طرح سے کامل ہے اور ایک طرح
سے ناقص ہے۔ اور اس مرید کا حال بھی اسی طرح پر ہے جو درجہ اول
ولایت میں سے دو درجوں یا تین درجوں کی استعداد رکھتا ہے، وہ بھی
ایک لحاظ سے کامل ہے اور ایک لحاظ سے ناقص ہے۔ کیونکہ

نہایت انتہایت (یعنی آخری نقطہ کمال) تک پہنچنے سے پہلے تمام درجے ایک جہت سے کمال کہے جاسکتے ہیں اور دوسری جہت سے نقص بھی کہلا سکتے ہیں۔ اس کے باوجود شیخ کامل اپنے اس مرید کو اس کی استعداد کے مرتبہ کے حصول کے بعد طریقت کی تعلیم کی اجازت دیدیتا ہے۔ لہذا اجازت کمال مطلق (انتہائی کمال) پر موقوف نہ ہوتی۔

۵۵

شہسہ کا ازالہ اجانا چاہئے کہ نقص اگرچہ اجازت کے منافی ہے لیکن جب کوئی شیخ کامل اور دوسروں کو کامل کرنے والی شخصیت کسی ناقص کو اپنا نائب بنادیتی ہے اور اس کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ جانا لیتی ہے تو اس نقص کا ضرر متعدی نہیں ہوا کرتا۔ اور تمام امور کی حقیقتوں کو اللہ سبحانہ ہی سب سے زیادہ جانتے والے ہیں۔

۳۔ منہا

یادداشت کے تین مدارج | یادداشت سے مراد حضرت ذات حق تعالیٰ و تقدس کا دوام حضور ہے۔ اور یہ بات کبھی کبھی ان لوگوں کو بھی جو مقام قلب پر فائز ہوتے ہیں جمعیت قلب کی وجہ سے خیال میں آجاتی ہے کیونکہ جو کچھ انسان کی مجموعی حیثیت میں پایا جاتا ہے وہ سب کچھ تنہا قلب میں ہی پایا جاتا ہے۔ اگرچہ دونوں کے درمیان اجمال اور تفصیل کا فرق ہوتا ہے۔ لہذا مرتبہ قلب میں بھی ذات حق تعالیٰ و تقدس کا حضور بطور دوام ہی کے میسر ہوتا ہے۔ لیکن یہ بات محض یادداشت کی صورت ہے، یادداشت کی حقیقت نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ

مخلّٰج نے جو اندراج النہایت فی البدایت (آغاز میں انجام کی جلوہ فرمائی) فرمایا ہے اس میں یادداشت کی اسی صورت کی طرف اشارہ فرمایا ہو۔ یادداشت کی حقیقت تو تزکیہ نفس اور تصفیہ قلب کے بعد ہی حاصل ہوتی ہے۔ لیکن اگر حضرت ذات حق سے مراد، مرتبہ وجوب لیا جائے جس میں کہ ذات، تمام صفات وجوبیہ کی جامع ہوتی ہے تو تمام امکاتی مراتب کو طے کر لینے کے بعد محض اس مرتبہ کے شہود تک رسائی حاصل کر لینے کے ساتھ ہی یادداشت کا حصول ہو جائے گا اور تجلیات صفاتی میں بھی یہ معنی متحقق ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اس صورت میں صفات کا پیش نظر رہنا ذات حق تعالیٰ کے حضور کے متافی نہیں ہے۔ اور اگر حضرت ذات حق تعالیٰ سے مراد، مجرد احدیت کا مرتبہ لیا جائے جو تمام اسماء، صفات، نسبتوں اور تمام اعتبارات سے خالی ہے تو کچھ یادداشت کا حصول، تمام مراتب اسمائی، صفاتی، نسبتی اور اعتباری کو طے کر لینے کے بعد ہی تصور ہوتا ہے۔ اور اس فقیر نے جہاں کہیں بھی بیان کیا ہے ”یادداشت“ کے لفظ کو آخری معنوں ہی میں استعمال کیا ہے۔ اگرچہ اس مرتبہ پر ”حضور“ (کے لفظ) کا اطلاق بھی مناسب نہیں ہے جیسا کہ ارباب یادداشت پر محقق نہیں ہے۔ کیونکہ وہ مقام، حضور اور غیبت دونوں سے بلند ہے۔ ”حضور“ کا لفظ پوسٹ کے لئے صفات میں سے کسی ایک صفت کا پیش نظر رہنا ضروری ہے۔ جو کچھ لفظ حضور کے مناسب ہے وہ یادداشت کی وہی تفسیر ہے جو معنی دوم میں کی گئی ہے (یعنی

ذات حق سے مراد مرتبہ و جوب لینا) اور اس مفروضہ کی بنا پر باید داشت کو انتہا کہنا شہود و حضوری کے اعتبار سے ہے۔ کیونکہ اس مرتبہ سے اوپر تو شہود و حضوری کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ اس کے بعد یا حیرت ہے یا جہل ہے یا معرفت ہے۔ (لیکن) وہ معرفت نہیں جسے تم معرفت سمجھ رہے ہو۔ کیونکہ تمہاری وہ معرفت تو افعالی اور صفاتی معرفت ہے اور یہ مقام اسما و صفات کی معرفت سے کتنی ہی منزلیں اوپر ہے۔ اور درود و سلام ہو یہ بالشر علی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آلی اطہر پر۔

۳۱۔ منہا

دس مقامات کو طے کئے بغیر اس راہ کی تکمیل اور نہایت نہایت با معرفت نہایت نہایت تک سائی ممکن نہیں کے آخری نقطہ تک وصول دس مشہور مقامات کو طے کر لینے پر منحصر ہے۔ ان میں سے پہلا مقام "توبہ" ہے اور آخری مقام "رضا" ہے۔ مراتب کمال میں کوئی مقام بھی مقام رضا سے بڑھ کر نہیں ہے حتیٰ کہ رویت اخروی بھی (اس سے بڑھ کر نہیں ہے)۔ مقام رضا کی حقیقت جیسا کہ چاہئے آخرت ہی میں ظہور پذیر ہوگی۔ دوسرے مقامات کا حصول آخرت میں نہیں ہوگا۔ وہاں "توبہ" کوئی معنی نہیں رکھتی "زہد" کی وہاں گنجائش نہیں "توکل" کی وہاں کوئی صورت نہیں بنتی۔ "صبر" کا وہاں کوئی احتمال نہیں۔ ہاں "شکر" اگرچہ وہاں پایا جاتا ہے لیکن وہ شکر بھی رضا ہی کی ایک شاخ ہے، رضا سے الگ کوئی چیز نہیں ہے۔

سوال: اگر لوگ دریافت کریں کہ کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک خود کامل اور دوسروں کو کامل بنانے والی ہستی میں دنیا کی طرف رغبت پائی جاتی ہے۔ اور ان کی بہت سی ایسی باتیں مشاہدہ میں آتی ہیں جو توکل کے منافی ہیں۔ بے صبری بھی جو صبر کے منافی ہے ان میں نظر آتی ہے۔ اور ناپسندیدگی بھی جو رضا کی ضد ہے ان میں پائی جاتی ہے۔ تو اس کی وجہ کیا ہو سکتی ہے؟

جواب: اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ ان تمام مقامات کا حصول قلب اور روح کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور خاص ان خاص لوگوں کے متعلق ان مقامات کا حصول نفس مطمئنہ میں بھی پایا جاتا ہے، لیکن جہاں تک قالب اور جسم کا تعلق ہے وہ اس حقیقت سے خالی اور محروم ہی رہتا ہے۔ صرف اتنا ہوتا ہے کہ تیزی اور شدت ٹوٹ جاتی ہے۔ کسی شخص نے شیئ سے دریافت کیا کہ آپ محبت کا دعویٰ کرتے ہیں لیکن آپ کی یہ فرہی تو محبت کے منافی ہے شیئ نے اس کے جواب میں پھر فرمایا:

أَحَبُّ قَلْبِي وَمَا دَرِي بَدَنِي
وَلَوْ دَرِي مَا أَقَامَ فِي السَّمَاءِ

مے آپ کی محبت ابوبکرؓ ہے۔ حضرت حمید بغدادیؒ کے خلیفہ تھے۔ آپ پر اکثر سرک کا غلبہ رہتا تھا آخر عمر میں اس خیال سے کہ مقام کبریت آجائے لا الہ الا اللہ کی جگہ صرف اللہ کہنے لگے تھے۔ آپ کی مثال اتنی بلند تھی کہ خود آپ کے شیخ حضرت حمیدؒ آپ کے قوم کا تاج کہتے تھے۔ ۷۰۰ ہجری ۱۳۰۰ء کو ۸۸ سال کی عمر میں بغداد میں انتقال فرمایا۔

سنن ترجمہ میرے قلب نے محبت کی لیکن میرے جسم کو اس کی خبر تک نہ ہوئی۔ اگر بدن کو معلوم ہو جاتا تو وہ اس کو ٹاپے میں نہ رہتا۔

ترجمہ

دل اسیر عشق تھا لیکن بدن تھا بے خبر ورنہ خود اپنے موافقہ سے ہوتا حذر
 لہذا اگر کسی کامل کے قالب (یعنی جسم) میں ان مقامات کے متافی
 چیزیں ظہور کریں تو اس بزرگ کے باطن کی طرف نسبت کرتے ہوئے
 ان مقامات کے حصول میں یہ چیزیں کوئی نقصان نہیں پہنچاتیں۔ اور
 غیر کامل (ناقص) آدمی میں ان مقامات کے نقصان اس کی کلیت
 (مجموعی حیثیت) میں، یعنی باطن اور ظاہر دونوں میں ظہور کرتے ہیں اور
 ایسا آدمی ظاہر و باطن میں دنیا کا راغب بن جاتا ہے۔ اور توکل کے خلاف
 چیزیں اس کی صورت اور حقیقت دونوں میں پائی جاتی ہیں اور اس کے
 قلب اور قالب (جسم) دونوں میں بے صبری اور اضطراب ظاہر ہونے
 لگتا ہے۔ اور اس کے روح اور بدن دونوں میں گراہت (نا پسندیدگی)
 ظاہر ہونے لگتی ہے یہی چیزیں ہیں جنہیں حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے
 اپنے اولیاء کے لئے حجابات بنا دیے اور اکثر لوگوں کو ان بزرگوں کے
 کمالات سے محروم رکھا ہے۔ اور ان چیزوں کو اولیاء کے اندر باقی رکھنے
 میں ایک دقیق حکمت ہے۔ اور وہ حکمت حق کا باطل سے ممتاز نہ ہونا
 جو کہ اس دنیا کے لئے جو ابتلاء اور آزمائش کا مقام ہے لازمی ہے۔ اور
 اولیاء کے اندر ان چیزوں کو باقی رکھنے میں دوسری حکمت ان کی ترقی ہے
 اگرچہ یہ چیزیں ان میں محض صورت کی حیثیت سے پائی جاتی ہیں۔ اگر یہ
 چیزیں اولیاء سے بالکل ہی مرفوع ہو جائیں (یعنی ان میں نہ پائی جائیں)
 تو ان کی ترقی کا راستہ بند ہو جائے۔ اور وہ بھی ملائکہ کی طرح ایک ہی

مقام میں قید ہو کر رہ جائیں۔ سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور
 ﷺ حضرت محمد مصطفیٰ اصلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم جانے اور آپ کی
 آل پر کامل ترین اور مکمل ترین درودیں اور سلام ہوں۔

۳۲۔ منہا

اولیاء اللہ کے ظاہر باطن کا فرق ابارا الہا! یہ کیا چیز ہے جو تو نے اپنے اولیاء
 کے سلسلہ میں کر دی ہے کہ ان کا باطن تو خضر کا آبِ زلال و مقطر اور
 صاف پانی ہے کہ جس نے اس سے ایک قطرہ بھی چکھ لیا اُس نے
 حیاتِ ابدی (دائمی زندگی) پائی۔ اور ان کا ظاہر، زہرِ قاتل ہے جس نے
 ان کے ظاہر کی طرف دیکھا وہ ابدی موت میں گرفتار ہو گیا۔ یہ وہ ہرگز ہیں
 کہ ان کا باطن رحمت ہے اور ان کا ظاہر زحمت ہے۔ ان کے باطن کو دیکھنے
 والے انہی میں شمار ہوتا ہے اور ان کے ظاہر کو دیکھنے والا بد مذہب ہوتا ہے۔
 بظاہر خود کھانے والے ہیں لیکن حقیقت میں گہیوں بخشنے والے ہیں، بظاہر
 تو عام انسانوں میں سے ہیں لیکن باطن میں خاص فرشتوں میں سے ہیں۔
 ظاہری طور پر تو زمین پر ہیں لیکن حقیقت میں آسمانوں پر سیر کرنے
 والے ہیں۔ ان کے پاس پیچھے والے بد سختی سے نجات پالیتے ہیں اور
 ان سے محبت رکھنے والے سعادت سے ہمکنار ہیں، اُولَئِكَ جِزْبُ اللّٰهِ
 اَلَا اِنَّ جِزْبَ اللّٰهِ هُمْ الْمُفْلِحُونَ (یہ اللہ کی جماعت کے لوگ ہیں۔ یاد رکھو،
 اللہ کی جماعت کے لوگ ہی فلاح پانے والے ہیں) اور اللہ کی رحمتیں اور سلامتیاں
 نازل ہوں ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر۔

۳۳۔ منہا

اولیاء اللہ کی پوشیدگی کا سبب

حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اولیاء اللہ کو کچھ اس انداز سے پردے میں چھپایا ہوا ہے کہ ان کے ظاہر کو بھی ان کے باطن کے کمالات کی خبر نہیں ہوتی۔ ان کے سوا دوسرے لوگوں کو تو کیسے خبر ہو سکتی ہے۔ ان کے باطن کو جو نسبت کہ مرتبہ بے چوٹی (بے علیٰ) اور مرتبہ بے چگونی (بے کیفی) سے حاصل ہو گئی ہے وہ بھی بے چون ہے۔ اور ان کا باطن چونکہ عالم امر سے ہے اس لئے اسے بھی اس پیچیدگی سے حصہ ملا ہے۔ اور ظاہر جو کہ امرِ چوں ہے (یعنی گرفتار اسبابِ غلیظ ہے) وہ اس کی حقیقت کو کیا جان سکتا ہے بلکہ کچھ بعید نہیں کہ وہ انتہائی جہالت اور عدمِ مناسبت کی وجہ سے اس نسبت کے حاصل ہونے سے انکار کر دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ نسبت کے حاصل ہونے کا اعتراف کر لے لیکن یہ نہ سمجھ سکے کہ اس نسبت کا تعلق کس کی ذات سے ہے۔ بلکہ اکثر ایسا بھی ہو گا کہ وہ متعلقِ حقیقی جس کے ساتھ حقیقت میں تعلق ہے) کی نفی ہی کر دیگا۔ یہ سب کچھ اس لئے ہے کہ یہ نسبت بہت بلند ہے اور (اس کے مقابلے میں) ظاہر نہایت ہی پست چیز ہے اور باطن خود بھی اس نسبت سے مغلوب ہے اور وہ دب و دامنش (دیکھئے ص ۱۷۵ اور سمجھئے) ہی سے چٹکارا پا چکا ہے۔ وہ کیا جانے کہ وہ کیا رکھتا ہے اور کس کے ساتھ رکھتا ہے۔ لہذا ناچار سوائے اس کے کہ معرفت سے عجز کا اعتراف کیا جائے معرفت کی طرف راہ ہی نہیں ملتی۔ اسی وجہ سے

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے: "الحج عن دراک
الادراک ادراک" (یعنی ادراک کو حاصل کرنے سے عاجزی ہی ادراک ہے)
یہاں خود ادراک سے مراد وہ خصوصی نسبت ہے جس کے ادراک سے
عجز ضروری ہے۔ کیونکہ صاحب ادراک مغلوب ہوتا ہے وہ اپنے
ادراک کو نہیں جان سکتا۔ اور دوسرے لوگ بھی اس کے حال کو نہیں
جانتے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

۳۴۔ منها

بدعت اعتقادی کا نقصان | ایک شخص صوفیوں کے لباس میں ہوتے ہوئے
جو بدعت اعتقادی رکھنے میں مبتلا تھا، یہ فقیر اس کے بارے میں متذکرہ تھا
اتفاقاً (ایک روز) دیکھتا ہوں کہ انبیاء و صلوات اللہ تعالیٰ و تسلیما
علیہم باجمہم جمع ہیں اور سب اس شخص کے حق میں منفق ہو کر فرما رہے ہیں
کہ لَیْسَ مِنَّا (یعنی وہ شخص ہم میں سے نہیں ہے)۔ اسی اثنا میں
خیال آیا کہ ایک دوسرے شخص کے متعلق بھی جس کے حق میں یہ فقیر متذکرہ
تھا دریافت کر لوں، اس شخص کے بارے میں حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ
والسلام نے فرمایا کہ کَانَ مِنَّا (وہ شخص ہم میں سے تھا) ہم بدعت اعتقادی
سے اشر بیگانہ کی پناہ مانگتے ہیں اور اس کے بزرگ انبیاء کے طعن سے
بھی پناہ مانگتے ہیں۔

۳۵۔ منها

تشابہات کی تاویل | اس فقیر پر (کارکنانِ قضا و قدر نے) ظاہر فرمایا کہ

الفاظ "قرب" اور "معیت" اور "احاطہ حق" سبحانہ و تعالیٰ جو قرآن مجید میں
واقع ہوئے ہیں منجملہ تشابہات قرآنی کے ہیں جیسا کہ لفظ "یک" اور "وَجْہ" وغیرہ
اور یہی حال لفظ "اول" و "آخر" و "ظاہر" و "باطن" اور ان جیسے دوسرے
الفاظ کا ہے۔ لہذا ہم حق سبحانہ و تعالیٰ کو "قرب" کہتے ہیں، لیکن ہم نہیں جانتے
کہ "قرب" کیا چیز ہے۔ اسی طرح ہم اسے "اول" کہتے ہیں، لیکن ہم نہیں جانتے
کہ "اول" سے کیا مراد ہے۔ اور "قرب" اور "اولیت" کے جو معنی ہمارے
علم و فہم کے احاطہ میں آتے ہیں حق سبحانہ و تعالیٰ اس سے منزہ (پاک) اور
برتر ہے اور جو کچھ ہمارے کشف اور مشاہدہ میں سما سکتا ہے حق تعالیٰ
اس سے بہت بلند و بالا اور پاک ہے، اور حق تعالیٰ کے قرب اور معیت
کی جس کیفیت کو بعض خود ساختہ صوفیوں نے کشف کے طور پر دریافت کیا
کیا ہے اور وہ اسی کشفی معنی کے لحاظ سے حق سبحانہ کو "قرب" اور "ساتھ" (مع)
سمجھتے ہیں وہ مستحسن نہیں ہے۔ انہوں نے فرقہ مجسمہ (وہ فرقہ جو خدا
کے لئے جسم ثابت کرتا ہے) کے مذہب میں قدم رکھ دیا ہے۔ اور جو کچھ
بعض علما نے اس کی تاویل میں فرمایا ہے اور قرب سے مراد علی قرب لے لیا
ہے تو وہ اسی طرح پر ہے جیسا کہ انہوں نے یک کی تاویل قدرت سے
کی ہے اور وجہ کی تاویل ذات سے کی ہے بیان لوگوں کے نزدیک جائز
جو تاویل کرنے کو جائز سمجھتے ہیں۔ اور ہم تو تاویل کرنے کو جائز قرار نہیں دیتے اور
اس کی تاویل کو حق سبحانہ و تعالیٰ کے علم کے حوالہ کر دیتے ہیں۔ بس اللہ تعالیٰ ہی
کو معلوم ہے۔ اور سلا متی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

۳۶۔ منہا۔

ابتلاع رسول | یہ فقیر کبھی تو نماز وتر شروع رات میں ادا کر لیتا تھا اور کبھی آخری رات میں ادا کرتا تھا۔ (کارکنانِ قضا و قدر) نے ایک رات مجھے دکھایا کہ نماز وتر کو دیر سے ادا کرنے کی صورت میں، جب نمازی سو جا تا ہو اور اس کی نیت یہ ہوتی ہے کہ آخری رات میں وتر کی نماز ادا کرے گا تو اس کے نیک اعمال کو لکھنے والے فرشتے وتر کی نماز ادا کرنے کے وقت تک تمام رات نیکیاں اس کے نام پر لکھتے رہتے ہیں۔ پس جس قدر بھی وتر کی نماز کو تاخیر سے ادا کرے گا بہتر ہوگا۔ لیکن اس کے باوجود اس فقیر کو تو وتر کی تعجیل اور تاخیر میں بجز سید البشر علیہ وعلی آلہ الصلوٰات والتسلیمات کی پیروی کے اور کوئی چیز منظور نہیں ہے۔ اور یہ فقیر کسی فضیلت کو بھی پیروی کے برابر نہیں سمجھتا۔ حضرت رسالت پناہ (صلی اللہ علیہ وسلم) وتر کی نماز کبھی اول شب میں ادا فرمایا کرتے تھے اور کبھی آخر شب میں۔ یہ فقیر اپنی سعادت اسی میں سمجھتا ہے کہ کسی بات میں آنحضرت علیہ وعلی آلہ الصلوٰة والسلام کا شبہ حاصل ہو جائے۔ اگرچہ یہ شبہ صرف صورت کے طور پر ہی ہو۔ لوگ بعض سنتوں کے سلسلہ میں شب بیداری کی نیت اور اس جیسی باتوں کو دخل دیتے ہیں۔ ان لوگوں کی کوتاہ اندیشی سے تعجب ہوتا ہے۔ ہم تو ہزار شب بیداریوں کو بھی پیروی رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے نصف دانہ جو کے عوض نہ خریدیں۔ ہم ماہِ رمضان کے عشرہ اخیرہ کے اعتکاف کے لئے بیٹھے۔ دوستوں

جمع کر کے ہم نے کہا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے سوا کوئی دوسری نیت نہ کریں۔ کیونکہ ہمارا بتل اور انقطاع (دنیلے الگ تھلگ ہونا) کیا ہو سکتا ہے۔ ہمیں (حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی) ایک پیروی حاصل ہو جائے تو ہم سو گرفتاریاں قبول کرنے کو تیار ہیں۔ لیکن حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے دیسے کے بغیر ہمیں ہزرت بتل اور انقطاع قبول نہیں آتا کہ دوسرے نگارست فارغ ست از باغ و بوستان و تماشائے لاله زار موجود جس کے گھر میں جو محبوب گلزار ترجمہ حاجت نہیں ہر کچھ اسے باغ و پار کا اللہ رحمان ہمیں آپ کی کمال متابعت عطا فرمائے۔ آپ پر اور آپ کی آل پر مکمل ترین اور کامل ترین درودیں اور سلام ہوں۔

۳۔ منہا

محبت فی اتی و محبت صفائی کا فرق ایک مرتبہ کی بات ہے کہ میں درویشوں کی ایک جماعت کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا۔ اس فقیر نے اپنی اس محبت کے متعلق جو آں سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰات والتسلیمات کے غلاموں کے ساتھ نسبت رکھتا ہے کچھ اس طرح کہہ دیا کہ اسی سرور صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اس درجہ غالب ہو گئی ہے کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو بھی میں اس واسطے سے دوست رکھتا ہوں کہ وہ رب محمد (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پروردگار) ہے۔ حاضرین میری اس بات سے حیرت میں رہ گئے۔ لیکن انھیں مخالفت کی مجال نہیں تھی۔ میری یہ بات حضرت رابعہ رحمہ کی بات کے بالکل برعکس ہے۔ انھوں نے کہا ہے کہ میں نے آں سرور

صلی اللہ علیہ وسلم سے خواب میں کہا تھا کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی محبت نے اس طرح غلبہ پایا ہے کہ آپ کی محبت کے لئے جگہ ہی نہیں رہی۔ یہ دونوں باتیں اگرچہ شکر کی خبر دیتی ہیں۔ لیکن میری بات اصلیت رکھتی ہے۔ انھوں نے وہ بات یمن شکر میں کہی تھی اور میں نے (شکر سے نکلنے کے بعد) ابتداءً محمود ہوش آنے کے شروع میں کہا ہے۔ ان کی بات مرتبہ صفا میں ہے اور میری بات مرتبہ ذات سے لوٹ آنے کے بعد ہے۔ کیونکہ مرتبہ ذات تعالیٰ میں اس قسم کی محبت کی گنجائش نہیں ہے۔ تمام نسبتیں اس مرتبہ سے نیچے ہی رہ جاتی ہیں۔ وہاں تو سراسر حیرت ہے یا جہالت ہے بلکہ اس مرتبہ میں آدمی ذوق کے ساتھ محبت کی نلی کرتا ہے۔ کسی طرح بھی اپنے کو خدا کی محبت کے لائق نہیں سمجھتا۔ محبت اور معرفت صرف مرتبہ صفات میں ہوتی ہے (مرتبات میں نہیں ہوتی) پس جسے لوگوں نے محبت ذاتی کہا ہے اس سے مراد صرف ذات احدیت نہیں ہے بلکہ اس سے مراد وہ ذات ہے جس کے ساتھ ذات کے کچھ اعتبارات بھی شامل ہوں۔ لہذا حضرت رابعہؒ کی وہ محبت مرتبہ صفات میں ہے۔ اور اللہ سبحانہ ہی صحیح بات دل میں ڈالنے والے ہیں اور درود و سلام ہوید البشر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہر پر۔

۳۸۔ منہا

علم ظاہر پر علم باطن کی برتری | علمی کی فصیلت، معلوم کے خرف اور رتبہ اور دانایہ پیرو استاد۔ | کے اندازہ کے مطابق ہوتی ہے۔ معلوم

جس قدر اشرف ہوگا اس کا علم بھی اسی قدر بلند تر ہوگا۔ لہذا علم باطن جس کے ساتھ حضرات صوفیہ امتیاز رکھتے ہیں، علم ظاہر سے افضل ہوگا، جو علمائے ظواہر کا حصہ ہے۔ بالکل اسی طرح جیسا کہ علم ظاہر کو علم حجامت حیاکت دیال بنانے اور کپڑا بننے کے علم پر فضیلت ہوتی ہے۔ لہذا پیر کے آداب کی رعایت کہ جس سے علم باطن کو حاصل کرتے ہیں، اس استاد کے آداب کی رعایت سے کئی گنا زیادہ ہوگی جس سے کہ علم ظاہر کا استفادہ کرتے ہیں۔ اور اسی طرح علم ظاہر کے استاد کے آداب کی رعایت، اس استاد کے آداب کی رعایت سے کئی گنا زیادہ ہے جس سے بال بنانا اور کپڑا بنانا سیکھتے ہیں۔ اور یہی تفاوت علم ظاہری کی تمام اصناف میں جاری ہے چنانچہ علم کلام اور فقہ کا استاد علم نحو و صرف کے استاد سے زیادہ اولیٰ اور زیادہ مقدم ہے۔ اور نحو و صرف کا استاد، علوم فلسفہ کے استاد سے زیادہ اولیٰ ہے۔ اس لئے کہ علوم فلسفہ، علوم معتبرہ میں داخل نہیں ہیں۔ اس کے اکثر مسائل بے سود اور بلا حاصل ہیں اور بہت کم مسائل ہیں جنہیں اصول نے کتب اسلامیہ سے اخذ کیا ہے اور ان میں تصرفات کر ڈالے ہیں، وہ بھی چل مرکب سے خالی نہیں ہیں۔ کیونکہ اس مقام میں عقل کے لئے کوئی گنجائش ہی نہیں ہے۔ نبوت کا انداز عقل نظری کے انداز سے بالکل الگ چیز ہے۔

جاننا چاہئے کہ پیر کے حقوق تمام حقوق والوں کے حقوق سے اوپر ہوتے ہیں بلکہ پیر کے حقوق کو دوسروں کے حقوق سے کوئی نسبت ہی نہیں ہے۔

۱۵۔ حضرت حق سبحانہ کے انعامات اور اس کے رسول علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے احسانات کے بعد پیر کے حقوق کا درجہ ہے۔ بلکہ سب کے پیر حقیقی تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہی ہیں۔ اگرچہ ظاہری پیدائش والدین سے ہوتی ہے، مگر معنوی پیدائش پیر ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔ ولادت صوری کی جیات تو چند روزہ ہے مگر ولادت معنوی کے لئے جیات ابدی ہے۔ پیر ہی کو ہے جو اپنے قلب و روح سے معنوی گندگیوں کی صفائی کرتا ہے اور اس کے اندر دینی حصوں کو پاک و صاف کرتا ہے اُن تو جیات میں جو کہ بعض مریدوں کی نسبت واقع ہوتی ہیں محسوس ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی باطنی آلائشوں کی تہلیل (پاک کرنے) میں ایک گونہ تلوث (آلودگی) خود صاحبِ توحید تک سرایت کر جاتا ہے اور اُسے ایک عرصے تک مکدر (گدلا) رکھتا ہے۔ پیر ہی ہے جس کے وسیلے سے لوگ خدائے عزوجل تک پہنچتے ہیں جو تمام دنیوی اور اخروی سعادتوں سے بلند تر چیز ہے۔ پیر ہی ہے جس کے وسیلے سے نفس امارہ جو اپنی ذات کے اعتبار سے خبیث واقع ہوا ہے، تزکیہ حال کر لیتا اور پاک و صاف ہو جاتا ہے۔ اور امارہ کی سساملتیاں کے مقام تک پہنچتا ہے۔ اور جہلی (طبعی) کفر سے اسلام حقیقی تک رسائی پاتا ہے

گر بگویم ستم رخ زیں بیحد شود

(ترجمہ) جو اس کی شرع کر دے بے حساب ہو جائے

لہذا اگر پیر کسی مرید کو قبول کر لے تو اُسے یہ اپنی سعادت سمجھنی چاہئے

اور اگر وہ کسی مرید کو رد کر دے تو اسے اپنی بد بختی شمار کرنی چاہئے۔ ہم اس چیز سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں۔“ حق سبحانہ کی رضا کو پیر کی رضا کے پس پردہ رکھا گیا ہے۔ جب تک مرید اپنے آپ کو پیر کی رضا مندیوں میں گم نہ کرے حق سبحانہ کی رضا مندیوں تک نہیں پہنچ سکتا۔ مرید کی سب سے بڑی آفت پیر کو آزار پہنچنے میں ہے۔ ہر لغزش جو اس کے بعد ہو اس کا تدارک کر لینا ممکن ہے، لیکن آزار پیر کا تدارک کسی چیز سے بھی نہیں ہو سکتا۔ آزار پیر مرید کے لئے شقاوت اور بد بختی کی بنیاد ہے۔ اس سے حق سبحانہ و تعالیٰ کی پناہ۔“ اعتقادات اسلامیہ میں بڑا ضلل اور احکام شرعیہ کی بجا آوری میں بڑا فتور اسی کا نتیجہ اور ثمرہ ہوتا ہے۔ احوال اور وجدانیات جن کا تعلق باطن سے ہوتا ہے، ان کا تو پوچھنا ہی کیا ہے۔ اگر باوجود پیر کی آزار رسانی کے احوال کا کوئی اثر باقی رہ جائے تو اسے استدراج (اور بہت) میں سے شمار کرنا چاہئے۔ کہ آخر میں وہ لامحالہ خرابی ہی لائے گا اور سوائے نقصان کے اور کوئی فیتہ نہیں دیکھا۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔

۳۹۔ منہا

لطائفِ شدہ کے مراتب | قلب کا تعلق عالمِ امر سے ہے، اسے عالمِ خلق سے وابستگی اور شفیق عطا کر کے عالمِ خلق کی طرف نیچے اتار آگیا۔ اور اس مصطفیٰ گوشت کے ساتھ جو بائیں پہلو میں ہوتا ہے خصوصی تعلق عطا کر دیا گیا ہے یہ ایسا ہی ہے جیسے کسی بادشاہ کو ایک بھنگن کے ساتھ عشق پیدا ہو جائے اور اس عشق کی وجہ سے بھنگن کے گھر میں نزول فرمائے۔ اور روح جو

قلب سے لطیف تر ہے اصحابِ یمن (دائیں جانب والوں) میں سے ہے۔ اور
 تین لطیفے جو لطیفہ روح سے اوپر ہیں وہ تخیراً الامور اور سطحاً و معاملات
 میں بہترین، درمیانی معاملہ ہوتا ہے کے شرف سے بہرہ اندوز ہیں۔ لطیفہ
 جعفر لطیف تر ہوتا ہے وہ وسط کے زیادہ مناسب ہے۔ لیکن اتنا ہے کہ
 لطیفہ بتر اور لطیفہ خفی، دونوں لطیفہ اخفی کی ہر دو جانب واقع ہیں۔ ان
 میں سے ایک دائیں طرف واقع ہے اور دوسرا بائیں طرف۔ اور لطیفہ نفس،
 جو اس کے قریب واقع ہے اور دماغ سے تعلق رکھتا ہے اور لطیفہ قلب کی
 ترقی اس پر منحصر ہے کہ وہ روح کے مقام میں اور روح سے اوپر کے مقام میں
 رسائی حاصل کرے۔ اسی طرح روح اور اس سے اوپر والے لطیفوں کی
 ترقی بھی اس پر منحصر ہے کہ وہ اوپر کے مقامات میں رسائی حاصل کر لیں۔ لیکن
 یہ رسائی شروع میں احوال کے طریقہ پر حاصل ہوتی ہے اور آخر میں مقام
 کے طور پر۔ اور نفس کی ترقی اس وقت ہوتی ہے جب وہ شروع میں بطور
 احوال اور آخر میں بطور مقام کے قلب کے مقام میں پہنچ جائے۔ اور آخر کار
 یہ چھ کے چھ لطیفے مقام اخفی میں پہنچ جاتے ہیں اور سب کے سب ایک
 ساتھ مل کر عالم قدس کی طرف پرواز کرنے کا اعلان کرتے ہیں اور لطیفہ قائم
 کو خالی چھوڑ دیتے ہیں۔ لیکن یہ پرواز بھی ابتداء میں بطور احوال کے ہوتی ہے
 اور آخر میں بطور مقام کے۔ اور اس وقت مقام فنا حاصل ہو جاتا ہے۔

۶۷ موت پہلے موت کا مطلب اور جسے صوفیہ نے موت پیش از موت
 (مرنے سے پہلے ہی مرجانا) کہا ہے اس سے مراد لطیفہ قائم انہی چھ لطیفوں

کی جدائی ہے۔ اور ان لطائف کی جدائی کے بعد بھی قالب میں حس و حرکت کے باقی رہنے کا راز دوسرے مقامات پر بیان کر دیا گیا ہے۔ اسے وہیں ان مقامات میں تلاش کرنا چاہئے۔ یہ ورق تفصیل کی گنجائش نہیں رکھتا یہاں تو اشاروں کنایوں ہی میں باتیں ہو سکتی ہیں۔ اور یہ ضروری نہیں ہے کہ تمام لطیفے ایک مقام میں جمع ہو جائیں اور وہاں سے پرواز کریں۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ قلب اور روح دونوں مل کر یہ کام کرتے ہیں اور کبھی تینوں لطیفے اور کبھی چاروں لطیفے۔ لیکن جو کچھ پہلے مذکور ہوا ہے (یعنی ان چھ لطیفوں کا مل کر پرمعاذ کرنا) وہ زیادہ مکمل اور اتم صورت ہے۔ اور یہ ولایت محمدی علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس کے علاوہ جو صورت ہے وہ بھی ولایت کی اقسام میں سے ایک قسم ہے۔ اور یہ چھ کے چھ لطیفے جسم (قالب) سے جدائی اختیار کر لینے، اور مقام قدس تک رسائی حاصل کر لینے اور اس کے رنگ میں رنگے جانے کے بعد اگر پھر قالب کی طرف لوٹ آئیں اور وہ سب سوائے محبت کے تعلق کے اور تعلق پیدا کر لیں تو وہ قالب کا حکم اختیار کر لیتے ہیں۔ اور اس اختلاط کے بعد ایک قسم کی فنا پیدا کرتے ہیں اور مرہ کا حکم اختیار کر لیتے ہیں۔ اس وقت وہ ایک خاص تجلی سے منور ہو جاتے ہیں۔ اور از سر نو حیات کو پیدا کرتے، اور بقا باشر کے مقام میں راسخ القدم ہو جاتے اور خدائی اخلاق کے ساتھ آراستہ و پیراستہ ہو جاتے ہیں۔ اس وقت اگر انھیں وہ خلعت بخش کر دنیا کی طرف واپس کر دیں تو معاملہ دُور (قریب) سے تہائی

(نیچے اور دُور دھانے) کے ساتھ انجام پائے گا (یعنی نزدیکی سے دوری میں جا پڑیگا) اور تکمیل کا مقدمہ پیدا ہو جائے گا۔ اور اگر دنیا کی طرف واپس نہ کریں اور دُور (قربت) کے بعد بُدائی (پست و دور ہونا) حاصل نہ ہو سکے تو وہ اولیائے عزت ہو جائے گا اور طالین کی تربیت اور ناقص لوگوں کی تکمیل اُس کے ہاتھ سے نہیں ہو سکے گی۔ یہ ہے گفتگو اشارہ اور کنایہ کے انداز میں ہدایت (آغاز) اور نہایت (انجام) کی لیکن ان منزلوں کو قطع کئے بغیر اس کو سمجھ لینا ناممکن ہے۔ اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کو لازم جانے۔

۴۰۔ صنف

۶۵

کلام الہی حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ ازل سے اب تک ایک ہی کلام کے ساتھ منکلم ہے۔ یہ کلام ایسا ہے کہ اس کے ٹکڑے اور اجزاء نہیں کئے جاسکتے کیونکہ خاموشی اور گونگانا پن اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہے۔

کیا عجب ہے کہ ازل سے اب تک وہاں ایک ہی آن (ساعت) رہتی ہو کیونکہ اللہ سبحانہ کی ذات پر زمانہ جاری نہیں ہوتا۔ ظاہر ہے کہ ایک آن واحد میں ایک بسیط (غیر مرکب) کلام کے سوا اور کیا واقع ہو سکتا ہے اور اُس کلام واحد سے تعلقات کہ متعدد ہونے کے اعتبار سے، کلام کی اس قدر قسمیں پیدا ہو گئی ہیں مثلاً اگر اس کا تعلق مامور (جسے حکم دیا جائے) کے ساتھ قائم ہو تو اس سے آمر (حکم) پیدا ہو جاتا ہے۔ اور اگر ممتحن (جس سے منافعت

فرمائی جائے) کے ساتھ ہو تو اس کا نام "ہی" (مانعت) ہو جاتا ہے۔ اگر غیر
 رہنے سے تعلق ہو تو مخبر "پیدا ہو جاتی ہے۔ اس ضمن میں زیادہ سے زیادہ
 یہ کہا جاسکتا ہے کہ گذشتہ اور آئندہ زمانے کے متعلق خبر دینا بہت سے
 لوگوں کو اشکال میں ڈالتا ہے اور انہیں دلالت کرنے والی چیز کا تقدم و
 تاخر مدلول (جس چیز پر دلالت کی جائے یعنی مراد) کے تقدم و تاخر کی طرف
 لیجاتا ہے۔ لیکن یہ کوئی اشکال نہیں ہے۔ کیونکہ زمانہ گذشتہ (ماضی) اور
 زمانہ آئندہ (مستقبل) دلالت کرنے والی چیزوں کی مخصوص صفات ہیں
 جو اُس آن (گھڑی) کے انبساط (بسیط ہونے) کے لحاظ سے پیدا ہوئی ہیں
 لیکن مدلول (جس چیز پر دلالت کی جائے یعنی مراد) کے مرتبہ میں چونکہ وہ آن
 (گھڑی) خود اپنی حالت پر ہے اور کسی قسم کا انبساط اس میں پیدا نہیں ہوا ہے
 لہذا اس مرتبہ میں گذشتہ اور آئندہ زمانوں کی گنجائش ہی نہیں ہے۔ علمائے
 معقول (منطق و فلسفہ) نے کہا ہے کہ ایک ہی حقیقت (ماہیت) کے لئے
 وجود خارجی کے اعتبار سے لوازمات علیحدہ ہوتے ہیں اور وجود ذہنی کے
 اعتبار سے صفات جدا ہوتی ہیں۔ جبکہ ایک ہی چیز میں وجود اور ہوت
 (مرتبہ و حتم) کے مختلف ہونے کے اعتبار سے صفات اور لوازم کا متبائن
 اور متغائر ہونا جدا جدا اور مختلف ہونا جائز ہو سکتا ہے تو دلی (دلالت
 کرنے والی چیز) اور مدلول (جس پر دلالت کی جائے) میں جو در حقیقت
 ایک دوسرے سے الگ الگ ہیں (متبائن و تغائر) بطریق اولیٰ جائز ہوتا
 چاہئے۔ اور یہ جو کہا گیا ہے کہ ازل سے ابتدا تک ایک ہی آن (گھڑی) ہے

تو یہ تعبیر کی تنگد مانی کی وجہ سے ہے۔ ورنہ وہاں تو در حقیقت اس کی بھی گنجائش نہیں ہے۔ یہاں تو زمانہ کی طرح وہ یعنی آن واحد کہنا بھی گراں ہے۔

دائرۂ امکان سے باہر | جانا چاہئے کہ ممکن جب قریب الہی جل سلاطین ازل اور ابد متحد ہیں۔ کے مقامات میں دائرۂ امکان سے باہر قدم

۶۹ رکھتا ہے تو وہ ازل اور ابد کو متحد پاتا ہے حضرت رسالت خاتمیت علیہ

و علی آلا الصلوٰۃ والسلام والتحیہ نے شب معراج میں، مقامات عروج کے

اندہ حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے شکم میں پایا تھا اور طوفانِ تورح

بھی موجود تھا۔ علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اور اہل بہشت کو بہشت میں دیکھا

تھا۔ اور روز فیوں کو دوزخ میں۔ اور بہشت میں داخل ہونے کے وقت سے

پانچ سو سال کے بعد جو (خدا کے ہاں کے حساب سے) آدھا دن ہوتا ہے،

حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ جو دولت مند صحابہ میں سے تھے علیہم الرضوان

بہشت میں آئے تھے اور حضورؐ انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دیر میں آنے

کی وجہ دریافت فرمائی تھی اور انہوں نے اپنا دشوار گزار راستوں اور

آزمائشوں کا حال سنایا تھا۔ یہ سب کچھ ایک آن (مکھڑی) ہی کے انداز میں

مشہود ہوا تھا۔ اس میں گزشتہ اور آئندہ زمانے کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔ اس

فقیر کو بھی اللہ کے حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے صدقے سے بعض اوقات

یہ حالت پیش آئی ہے۔ اور میں نے ملائکہ کو عین سجدہ کی حالت میں

پایا ہے جو وہ حضرت آدم علیہ السلام کو کر رہے تھے، کہ اب تک انہوں نے

سجدہ سے سر بھی نہیں اٹھایا تھا۔ اور ملائکہ علیہم السلام کو جنہیں سجدہ کا حکم

نہیں دیا گیا تھا ان سجدہ کرنے والے فرشتوں سے الگ دیکھا کہ وہ اپنے مشہور جس کا وہ مشاہدہ کر رہے تھے) میں فنا اور غرق ہیں۔ اور وہ تمام حالات جن کا آخرت میں وعدہ فرمایا گیا ہے، وہ سب اسی آن (گھڑی) میں دکھائی دیئے۔ چونکہ اس واقعہ پر ایک مدت گزرنے لگی ہے۔ اس لئے میں نے احوالِ آخرت کی تفصیل بیان نہیں کی۔ کیونکہ مجھے اپنے حافظہ پر اعتماد نہیں رہا ہے۔

معراجِ نبوی اور خروجِ اولیاء | لیکن اتنی بات سمجھ لینی چاہئے کہ یہ حالات میں تفرق ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اور روح دونوں کو پیش آئے تھے اور جو مشاہدات ہوئے تھے وہ بصارت اور بصیرت دونوں سے ہوئے تھے۔ لیکن دوسرے لوگوں کو، جو (بہر حال) طفیلی ہیں، اگر یہ حالت بطور بصیرت کے پیش آتی ہے تو وہ صرف روح تک ہی محدود رہتی ہے اور بصیرت کے ساتھ مخصوص ہوا کرتی ہے۔ (جسم اور ظاہری آنکھوں کے ساتھ نہیں) ہے

وہ قافلہ کہ دوست و غم نرم (ترجمہ) اس بسکہ رسید و ریانگہ جسم
وہ ہے جس قافلے میں جاننا ہوں میں پہنچوں گا۔ یہی کافی ہے آواز جسی تو مجھ تک آتی ہے
علیہ و علیٰ الصلوٰۃ والسلامات اتمھا و اکملھا۔
۴۱۔ منہا

۴۱

تکون حقیقی صفات میں ہے | تکون، واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کی حقیقی صفات میں سے ایک مستقل صفت ہے۔ اشاعرہ (امام ابو الحسن غفری رحمہ اللہ)

تکوین کے صفات اضافیہ میں سے شمار کرتے ہیں اور وہ قدرت اور ارادہ ہی کو
 ایجادِ عالم (دنیا کو وجود بخشنے) میں کافی سمجھتے ہیں۔ لیکن صحیح یہی ہے کہ
 قدرت اور ارادہ کے علاوہ تکوین ایک علیحدہ حقیقی صفت ہے۔ اس کی
 وضاحت یہ ہے کہ قدرت کے معنی یہ ہیں کہ اس میں فعل و ترک یعنی کسی
 کام کا کرنا اور اسے چھوڑ دینا، دونوں یا نہیں صحیح ہوں۔ اور ارادہ کے معنی
 یہ ہیں کہ قدرت کی ان دونوں جہتوں، یعنی فعل اور ترک میں سے کسی ایک
 جہت کو مخصوص اور متعین کر لیا جائے۔ لہذا اس طرح قدرت کا درجہ، ارادہ
 کے درجہ پر مقدم ہوتا ہے۔ اور تکوین جسے ہم صفاتِ حقیقیہ میں سے سمجھتے
 ہیں اس کا درجہ قدرت اور ارادہ کے درجوں کے بعد آتا ہے۔ اس صفت
 کا کام، اس خاص کردہ جہت کو وجود میں لے آنا ہے۔ پس قدرت تو فعل
 (کرنے) کی جہت کو درست قرار دینے والی صفت (یعنی متعین فعل) ہے
 اور ارادہ، فعل (کرنے) کی جہت کو خاص کرنے والی صفت (مختص
 فعل) ہے۔ اور تکوین، اسے وجود میں لانے والی ہے۔ لہذا تکوین کی
 صفت کو ماننے بغیر چارہ نہیں ہے۔ اس کی وہی صورت ہے جو استطاعت
 مع الفعل کی ہوتی ہے جسے علماء اہل سنت نے بندوں میں ثابت کیا
 ہے۔ اور کوئی شک نہیں کہ یہ استطاعت ثبوتِ قدرت کے بعد ہی
 ہو سکتی ہے۔ بلکہ ارادہ کے تعلق کے بھی بعد ہوتی ہے۔ اور وجود بخشی کا
 تحقق (ثبوت) اسی استطاعت کے ساتھ وابستہ ہے بلکہ وہ استطاعت
 ہی فعل کی جہت کو ضروری قرار دیتی ہے اور اس کے بالمقابل ترک

کی جہت وہاں مفقود ہے۔ تکوین کی صفت کا حال بھی کچھ ایسا ہی ہے کہ وجود بخشی اس کے ساتھ بطور ایجاب یعنی واجب اور ضروری قرار دینے کے ہوتی ہے۔ لیکن یہ ایجاب (ضروری قرار دینا) واجب تعالیٰ کی ذات میں کوئی ضرر نہیں دیتا کیونکہ اس کا ثبوت صفت قدرت اور صفت ارادہ کے متحقق ہو جانے کے بعد ہوتا ہے جبکہ قدرت کے معنی فعل کرنے) اور ترک (چھوڑ دینے) کو صحت اور درستگی بخشنے کے ہیں۔ اور ارادہ کے معنی، قدرت کی کسی ایک جہت یعنی فعل یا ترک کی جہت کو خاص کر لینے کے ہیں۔ برخلاف اس کے جو حکمائے فلسفہ نے کہا ہے۔ اور انھوں نے شرطیہ اولیٰ (صحت فعل یعنی اگر چاہے تو پیدا کر سکتا ہے) کو واجب الصدق خیال کر لیا ہے اور شرطیہ ثانیہ (صحت ترک یعنی اگر نہ چاہے تو نہیں پیدا کر سکتا) کو ممتنع الصدق قرار دے لیا ہے اور صفت ارادہ کی نفی کر دی ہے۔ اس قول کے مطابق ایجاب صریح لازم آتا ہے

تَعَالَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْ ذَٰلِكَ عَلَمًا ۖ وَيَسِّرُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَنْ ذَاتِ اس سے کہیں بلند تر ہے)۔

وہ ایجاب جو ارادہ کے تعلق اور دوزیر قدرت جہتوں میں سے ایک جہت کی تخصیص کے بعد پیدا ہوتا ہے وہ اختیار کو مستلزم (لازم کرنے والا) ہے بلکہ اختیار کی تاکید کرنے والا ہے۔ اس کی نفی کرنے والا نہیں ہے۔ اور صاحب فتوحات کا کشف بھی حکماء کی رائے کے موافق ہی واقع ہوا ہے۔ وہ قدرت کے سلسلہ میں شرطیہ اولیٰ کو واجب الصدق سمجھتے

غلط ہے۔ نظر آنے والی ہستی جبکہ بے چون اور بے چگون ہوگی جو رویت (دیدار) اس سے متعلق ہوگی وہ بھی بے چون ہی ہوگی۔ اس پر ایمان لانا چاہئے مگر اس کی کیفیت میں مشغول نہیں ہونا چاہئے (کہ وہ کس طرح اور کیونکر ہوگی)۔ قدرت نے اس راز کو آج بھی خواص اولیاء پر ظاہر فرمادیا ہے۔ (جو کچھ انھیں مشاہدہ ہوتا ہے، وہ) اگرچہ رویت (دیدار حق) نہیں ہے۔ لیکن وہ بے رویت بھی نہیں ہے۔ (یہ کیفیت ہوتی ہے کہ) گویا کہ تم ذات حق تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو۔ کل (قیامت کے دن) تمام مومن حق سبحانہ و تعالیٰ کو اپنے سر کی آنکھوں سے ہی دیکھیں گے۔ لیکن ادراک نہیں کر سکیں گے۔ لا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ دیکھا ہے اس کا ادراک نہیں کر سکیں گے۔ وہ صرف دو چیزیں معلوم کر سکیں گے۔ ایک تو اس بات کا یقینی علم کہ وہ دیکھ رہے ہیں اور دوسرے وہ لذت جو رویت پر مرتب ہوتی ہے۔ ان دو چیزوں کے علاوہ باقی جس قدر رویت کے لوازم ہیں وہ سب کے سب مفقود ہوں گے۔ یہ مسئلہ، مسائلِ کلام میں سب سے باریک ترا و مشکل تر ہے۔ عقل کا انداز اسے ثابت کرنے اور اس کی صورت کشی کرنے میں عاجز ہو جو علماء اور صوفیہ، انبیاء کی پیروی کرنے والے ہیں انھوں نے اپنے ذریعہ فراست سے جو انوارِ نبوت ہی سے مقبس (حاصل کر رہے) ہیں، اسے دریافت کیا ہے۔ ایسے ہی علمِ کلام کے اور بھی دوسرے بہت سے مسائل ہیں جن کو ثابت کرنے سے عقل عاجز اور حیران رہ جاتی ہے۔ علمائے اہلسنت کو تو صرف نورِ فراست ہی حاصل ہے لیکن صوفیہ کو نورِ فراست تو حاصل

ہے ہی مگر اس کے ساتھ ہی ان کو کشف اور شہود بھی حاصل ہے۔

کشف اور فراست میں فرق کشف اور فراست کے درمیان ایسا ہی فرق ہے جیسا کہ حسیات (اندازہ اور تخمینہ سے متعلق چیزوں) اور حیات میں ہے۔ فراست، نظریات (دلیل سے تعلق رکھنے والی چیزوں) کو حسیات بنادیتی ہے اور کشف انھیں حیات بنادیتا ہے۔ وہ تمام مسائل جن کے اہل سنت قائل ہیں اور ان کے مخالفین جنہوں نے اپنے ادبی عقلی طریقہ کو لازم کر رکھا ہے، ان مسائل کے منکر ہیں، وہ سب اسی قسم کے ہیں کہ وہ سب نور فراست سے معلوم ہوئے ہیں اور کشف صحیح سے مشاہدہ میں آگئے ہیں۔ اگر ان مسائل کو بیان کرنے میں کہیں کوئی وضاحت کی جائے تو اس سے مقصود محض اس کی صورت کشی اور تنبیہ ہوتی ہے۔ نظر (فکر) اور دلیل کے ساتھ ان کو ثابت کرنا نہیں ہوتا، کیونکہ عقل کی فکر و نظر ان کے اثبات اور صورت کشی میں محض ناجیہ ہے۔ ان علماء پر بڑا ہی تعجب ہوتا ہے جو ان مسائل کے سلسلہ میں خود کو مقام استدلال میں لاکھڑا کرتے ہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ دلائل سے ان کا اثبات کر دیں اور مخالفین پر رحمت تمام کر دیں۔ مگر یہ بات میسر نہیں آتی اور تکمیل کو بھی نہیں پہنچتی۔ مخالفین یہ سمجھ لیتے ہیں کہ جس طرح ان کے استدلالات کھوٹے، کمزور اور ناقص ہیں اسی طرح ان کے مسائل بھی بے غلط کمزور اور ناقص ہوں گے۔ مثلاً علمائے اہل سنت نے استطاعت مع الفعل (فعل کے ساتھ طاقت بھی رکھنا) کا اثبات کیا ہے۔ یہ مسئلہ

اُن حق اور صحیح مسائل میں سے ہے جو نورِ ایمان اور کشفِ صریح نے حلوم ہوئے ہیں۔ لیکن جو دلائل وہ اس کو ثابت کرنے کے لئے پیش کرتے ہیں وہ بالکل ہی ناکارہ اور ناقص ہیں۔ اس مسئلہ کو ثابت کرنے کے لئے جو دلائل وہ پیش کرتے ہیں، ان میں سب سے قوی دلیل دُزرانوں میں اعراض کا باقی نہ رہنا ہے۔ کیونکہ اگر عرض یا قی رہ جاتا ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ عرض خود عرض ہی کے ساتھ قیام پذیر ہو۔ حالانکہ ایسا ہونا ممکن نہیں ہے۔ اور چونکہ مخالفین نے اس دلیل کو ناقص اور ناکارہ سمجھا ہے۔ لہذا انھوں نے یقین کر لیا کہ خود وہ مسئلہ بھی ایسا ہی ناقص ہے۔ انھوں نے یہ بات نہیں سمجھی کہ اس مسئلہ میں اور اس جیسے دوسرے مسائل میں ان کا رہنما تور فراست ہے جو انوارِ نبوت سے متعین (یا گیا) ہے۔ لیکن یہ خود ہماری کوتاہی ہے کہ ہم حدی (انداز و تخمینہ سے متعلق چیزوں) اور بدیہی باتوں کو مخالفین کی نگاہ میں نظری بنا کر پیش کرتے ہیں اور تکلفات کے ساتھ ان کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ یہی ہوگا کہ ہماری حدی اور بدیہی چیزیں مخالفین پر محبت نہیں ہوں گی، تو نہ ہوا کریں۔ ہم پر سوائے (واضح طور پر) بتا دینے اور تبلیغ کر دینے کے اور کوئی چیز فرض و لازم نہیں کی گئی۔ جو آدمی مسلمانوں جیسا حسنِ عقیدت رکھتا ہے وہ بے اختیار اسے قبول کر لے گا اور جو شخص بے نصیب واقع ہوا ہے سوائے انکار کے اس میں اور کسی بات کا اضافہ نہیں ہو سکے گا۔

ما تریبیہ کی فضیلت [علمائے اہل سنت میں شیخ الاسلام شیخ ابو منصور^۱ مازیری (رحمۃ اللہ علیہ) کا طریقہ کس قدر موزوں اور مناسب ہے گناہوں نے صرف مقاصد کو بیان کرنے پر اکتفا فرمایا ہے۔ فلسفیانہ باریکیوں سے انہوں نے یکسوئی ہی اختیار فرمائی ہے۔ فلسفیانہ انداز پر نظر و استدلال کا طریقہ، علمائے اہل سنت میں شیخ ابوالحسن اشعری (رحمۃ اللہ علیہ) سے شروع ہوا ہے۔ ان کی یہ خواہش رہی ہے کہ اہل سنت کے اعتقادات کو فلسفیانہ استدلال سے تکمیل تک پہنچا دیں۔ اور یہ بات بڑی دشوار ہے اور خصوصیت کے ساتھ مخالفین کو دلیر بنانا ہے کہ وہ اکابرِ دین پر زبان طعن دراز کریں۔ اور اسی کے ساتھ ساتھ سلف کے طریقہ کو بھی چھوڑ دینا ہے لکھنا۔ سچا نہ ہمیں اہل حق کے معتقدات پر رجوع اور توبت سے مستفاد ہیں، ثابت قدم رکھنے علی صاحبہا الصلوٰۃ والتسلیمات اتمہا و اکملہا۔

۱۔ شیخ ابو منصور محمد بن محمد بن محمود الحنفی المتکلم المازیری السمرقندی فرقہ مازیریہ کے سربراہ تھے۔ مازیری فرقہ سنی راسخ العقیدہ مسلمانوں کا ایک گروہ تھا جو معتزلہ اور دیگر آزاد خیال فرقوں کے مقابلے میں وجود میں آیا تھا۔ شیخ ابو منصور، اشعری کے بعض فرقے سنیہ میں سمرقند میں وفات پائی۔ آپ سے فقہ حنفی کے لوگ زیادہ متاثر ہوئے۔

۲۔ امام ابوالحسن علی اشعری فرقہ اشاعرہ کے بانی اور علمِ کلام کے موجد تھے۔ ۳۵۰ھ بعمرہ میں پیدا ہوئے۔ ۴۰ سال کی عمر تک آپ فرقہ معتزلہ کے سرگرم رکن رہے۔ بعد میں شافعی فقہ کی حدود میں رہ کر آپ مذہبی مسائل کو فلسفیانہ استدلال کے ساتھ حل کیا۔ تقریباً تین سو کتابیں لکھیں۔ آپ کے ماننے والوں میں بڑے بڑے امام پیدا ہوئے مثلاً بافلانی، ابن فورق، اسفرائینی، اقصیری، جونی، اور امام غزالی ہیں۔ ۴۳۵ھ ینداد میں آپ کا وصال ہوا۔

۳۴۔ منہا

یقین کے درجہ کا حصول | بعد ازاں آیہ کریمہ: **وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ**
فَحَيِّثُ (اور ہر حال اپنے پروردگار کی نعمت کو بیان کر دیا کرو)۔ اس
نعمتِ عظمیٰ کا اظہار کرتا ہوں کہ اس فقیر کو علمِ کلام سے تعلق رکھنے والے
اعتمادات کی نسبت جو اہل حق یعنی اہلِ لہذات و الجماعات کی راہوں کے
موافق واقع ہوئے ہیں ایسا یقین حاصل ہو چکا ہے کہ اس کے مقابلہ میں
وہ یقین بھی جو مجھے واضح ترین برہمیات کی نسبت حاصل
ہے، ظنیات بلکہ وہمیات کا حکم رکھتا ہے۔ مثلاً جب میں اس یقین کا
جو مجھے علمِ کلام کے ہر ایک مسئلہ کی نسبت حاصل ہے اس یقین کے سامنے
موازنہ کرتا ہوں جو مجھے وجودِ آفتاب کی نسبت حاصل ہے تو پہلے یقین کی
یہ نسبت اس دوسرے یقین کے لئے، یقین کا لفظ بولتے ہوئے بھی مجھے افسوس
ہوتا ہے۔ اربابِ عقول اس بات کو قبول کریں یا نہ کریں، بلکہ یقین ہے کہ
وہ ہرگز قبول نہیں کریں گے۔ کیونکہ یہ بحث عقل کے اندازِ نظر سے بالکل
الگ ہے۔ عقل ظاہر میں کے لئے اس مقام سے سوائے انکار کرنے کے
اور کوئی چارہ ہی نہیں ہے۔ اس معاملہ کی حقیقت یہ ہے کہ یقین کرنا قلب
کا کام ہے۔ اور وہ یقین جو قلب کو مثلاً آفتاب کے وجود کے متعلق حاصل
ہوتا ہے وہ جو اس کے واسطہ سے حاصل ہوتا ہے۔ اور یہ جو اس جاسوسوں
کا حکم رکھتے ہیں (جو اُدھر اُدھر سے معلومات حاصل کر کے قلب تک
پہنچاتے ہیں) اور وہ یقین جو علمِ کلام کے کسی ایک مسئلہ کے متعلق قلب کو

حاصل ہوتا ہے وہ قطعاً براہ راست اور بغیر کسی حواس کے توسط کے ہے جسے اس نے بطور الہام کے بارگاہ و باب جل و علا سے بغیر کسی واسطہ کے خود حاصل اور اخذ کیا ہے۔ لہذا یقیناً اول کا مرتبہ علم الیقین کا ہوتا ہے اور علم ثانی کا مرتبہ عین الیقین کا ہوتا ہے۔ اور ان دونوں کے درمیان میں کتنا بڑا فرق ہے۔ ع

شفیقہ کے پودے مانند دیرہ

دیکھتے ہوئے کے مثل ہو کیسے سنا ہوا

ترجمہ :-

۴۴۔ منہا

۵۰

فنا و ارادہ [جب طالب حقیقت کے سینہ کا میدان، محض فضل خداوندی جل سلطانہ سے تمام مرادوں اور آرزوؤں سے خالی ہو جاتا ہے اور اسے حق سبحانہ کے سوا کسی دوسری چیز کی طلب نہیں رہتی، تو اس وقت اسے وہ کچھ میسر آ جاتا ہے جو اس کی پیدائش سے مقصود تھا اور وہ بندگی کی حقیقت کو بجا لاتا ہے۔ اس کے بعد اگر قدرت کا نشا ہوتا ہے تو اسے ناقص لوگوں کی تربیت کے لئے (اس عالم کی طرف) واپس کر دیتے ہیں اور (حق تعالیٰ) اپنے پاس سے اسے ایک ارادہ عنایت کرتے اور ایک اختیار عطا فرماتے ہیں کہ وہ فوری اور فعلی تصرفات میں مختار اور مجاز (اجازت یافتہ) ہو جاتا ہے جیسا کہ ایک آرن یافتہ غلام (جسے اس کے آقا نے تصرفات کرنے کا حق عطا فرما دیا ہو) مختار اور اجازت یافتہ ہوتا ہے۔ اس مقام میں جو کہ خدائی اخلاق کے ساتھ آراستہ و پیوستہ

ہو جانے کا مقام ہے، صاحب ارادہ جو کچھ چاہتا ہے دوسروں کے لئے چاہتا ہے اور دوسروں کی مصلحتیں ہی اس کے پیش نظر رہتی ہیں، نہ کہ اپنے انفس کی مصلحتیں۔ (بعینہ اسی طرح) جیسا کہ واجب تعالیٰ کے ارادہ کی حالت ہوتی ہے۔ بلکہ بلند ترین مثال ہونا قرآن اللہ تعالیٰ ہی کیلئے ثابت ہے اور قطعاً ضروری نہیں، بلکہ جائز بھی نہیں کہ یہ صاحب ارادہ جو کچھ چاہے وہ وقوع میں بھی آجائے۔ کیونکہ ایسا سمجھنا شرک ہے اور بندگی اس کو برداشت نہیں کر سکتی۔ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے حبیب علیہ و علی الصلوٰۃ والسلام کے حق میں بھی فرمادیا ہے کہ اِنَّكَ لَا تَقْدِرُ عَلٰی اَنْ اُجِيبَنَّ وَلٰكِنْ اَللّٰهُ يَجِدُ حَيْثُ يَشَاءُ کہ وہ آپ ان لوگوں کو ہدایت نہیں دے سکتا تو جب سید البشر علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارادہ توقف میں پڑ سکتا ہے تو دوسروں کی دہاں کیا مجال ہے۔ اور یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اس صاحب ارادہ کی تمام مرادیں (جن کا وہ ارادہ کرے) حق تعالیٰ و تقدس کی مرضی کے مطابق ہوں۔ ورنہ آنحضرت علیہ و علی الصلوٰۃ والسلام کے بعض اقوال و افعال پر حق سبحانہ کی طرف سے اعتراض نازل نہ ہوتا۔ جیسا کہ حق سبحانہ نے فرمایا ہے، مَا كَانُ لِنَبِيٍّ (الایہ) نبی کے لئے یہ مناسب نہیں تھا) اور اس سے معافی عطا فرمانے کی بھی کوئی گنجائش نہ ہوتی جب کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے، عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ (خدا نے آپ کو معاف فرمادیا) کیونکہ معافی کا تصور تو تفصیلات اور کوتاہیوں ہی میں ہو سکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہے کہ حق جل و علا کی تمام مرادات بھی یعنی جن کا وہ

ارادہ فسر مائے حق سبحانہ کی مرضیات نہیں ہوا کرتیں۔ مثلاً کفر اور
معاصی (کہ ان کا ارادہ تو حق تعالیٰ قرار دے میں، ورنہ نہ تو ان کا وجود ہو سکتا
اور نہ ہی بندوں سے ان کا صدور ہو سکتا، لیکن یہ چیزیں خود حق تعالیٰ
کی مرضیات میں سے نہیں ہیں) و کلا یترزضیٰ لعلہ کادہ الکفر۔
(یعنی اللہ تعالیٰ اپنے بندوں سے کفر و انکار کو پسند نہیں فرماتا) لہذا جبکہ خود اللہ تعالیٰ
کا ارادہ اس کی مرضیات کے خلاف ہو سکتا ہے تو صاحب ارادہ بسندہ
کا ارادہ بھی مرضیٰ حق سبحانہ کے خلاف ہو سکتا ہے۔ (مترجم)۔

۴۵۔ منہا

کلام اللہ کی رہنمائی | اس کام (کار سلوک) میں میرا رہنما کلام اللہ ہے
اور میرا پیر (شیخ) اس معاملہ میں قرآن مجید ہے۔ اگر قرآن کریم کی رہنمائی
نہ ہوتی تو معبودِ برحق کی عبادت کی جانب کوئی راہ بھی نہ کھل سکتی۔ اس
راہ میں ہر لطیف اور لطیف تر چیز آنا اللہ (میں ہی خدا ہوں) کی صدا ہے۔
اکاتی ہے اور راستے پر چلنے والے کو اپنی پرستش میں گرفتار کر لیتی ہے۔
اگر وہ چیز "چوں" ہے تو اپنے آپ کو بے چوں ہونے کی صورت میں ظاہر
کرتی ہے۔ اور اگر "تشیبہ" ہے تو اپنے آپ کو "تشریبہ" کی ہیئت میں
جلوہ گر بناتی ہے۔ یہاں امکان، وجوب کے ساتھ ملا ہوا ہے اور حدوث
(حادث ہونا) قدیم (قدیم ہونے) کے ساتھ خلط ملط ہے۔ اگر باطل ہے
تو وہ حق کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ اور اگر گمراہی ہے تو وہ ہدایت کی
شکل میں نمایاں ہے۔ بیچارہ سالک ایک اندر سے مسافر کا نمونہ بن جاتا ہے

کہ ہر ایک کی طرف ہذا آرہی (یہی میرا رب ہے) کہتا ہوا متوجہ ہو جاتا ہے۔
 حق سبحانہ و تعالیٰ خود اپنی تعریف خالص التملیٰ ات والا شریح
 و آسمان و زمین کا پیدا کرنے والا) کے الفاظ سے فرماتا ہے اور اپنی شان میں
 رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ (مشرق اور مغرب کا پروردگار) فرماتا ہے۔
 عروج کے وقت جب ان صفات کو ان خیالی معبودوں پر پیش کیا گیا
 تو بے اختیار ان سب نے (ان اوصاف پر منطبق ہونے سے) انکار کر دیا
 اور وہ ختم ہوتے چلے گئے۔ لامحالہ اس فقیر نے لا اُحِبُّ الْاَفِلَاقِ
 (میں غروب ہو جانے اور غائب ہو جانے والوں کو پسند نہیں کرتا) کہتے ہوئے
 ان سب (خیالی معبودوں) سے منہ موڑا۔ اور ذات واجب الوجود کے سوا
 کسی کو بھی اپنا قبلہ توجہ نہیں بنایا۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا
 وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ لَقَدْ جَلَّتْ رُسُلُ رَبِّنَا
 بِالْحَقِّ۔ (اسی اللہ کے لئے تمام تعریفیں ہیں جس نے ہمیں اس کی ہدایت فرمائی
 اور اگر خدا ہمیں ہدایت نہ فرماتا تو ہم ہرایت نہیں پاسکتے تھے بیشک ہمارے
 پروردگار کے تمام رسول حق بات لیکر آچکے ہیں۔)

۴۶۔ منہا

حضرت خواجہ باقی باللہؒ | ہم چار آدمی اپنے خواجہ (حضرت خواجہ باقی باللہ
 سے عقیدت

لوگوں کی نگاہوں میں باقی تمام دوستوں میں ہمیں خاص امتیاز حاصل
 تھا۔ حضرت خواجہ شیخ اور پیر صاحب کی نسبت ہم میں سے ہر ایک کا

اعتقاد علیحدہ تھا اور معاملہ بھی جدا تھا۔ یہ فقیر تو یقین کے ساتھ یہ سمجھتا تھا کہ اس قسم کی صحبت اور کجائی اور اس طرح کی تربیت اور ہدایت آل سرور علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتسلیمات کے زمانہ کے بعد سے کبھی بھی کسی کو حاصل نہیں ہوئی۔ اور حق تعالیٰ کی اس نعمت کا شکر ادا کرتا تھا کہ اگرچہ خیر البشر علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام کے شرف صحبت سے مشرف نہیں ہو سکا تاہم اس صحبت کی سعادت سے محروم نہیں رہا۔ اور ہمارے حضرت نبی اکرمؐ ان دوسرے تین دوستوں کے متعلق یوں فرمایا کرتے تھے کہ ”فلاں آدمی تو مجھے صاحب تکمیل سمجھتا ہے لیکن صاحب ارشاد نہیں سمجھتا۔ اور اس کے نزدیک ارشاد کا مرتبہ تکمیل سے زیادہ ہوتا ہے۔ اور فلاں آدمی ہم سے کوئی سروکار نہیں رکھتا۔ اور اس تیسرے کے متعلق فرمایا کرتے تھے کہ ”وہ ہماری نسبت انکار رکھتا ہے۔ چنانچہ ہم میں سے ہر ایک کو اس کے اعتقاد کے اندازہ کے مطابق ہی حصہ ملا۔“

شیخ کی محبت میں غلو اجانا چاہئے کہ مرید کا اپنے پیر کے افضل اور نہیں کرنا چاہئے۔ [اکمل ہونے کے متعلق اعتقاد، محبت کے ثمرات اور اس مناسبت کے نتائج میں سے ہوتا ہے جو فائدہ (فائدہ پہنچانے اور استفادہ) (فائدہ حاصل کرنے) کا سبب بنتی ہے۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ آدمی اپنے پیر کو ان حضرات پر فضیلت نہ دے جن کی بزرگی اور عظمت شریعت میں مقرر ہو چکی ہے۔ کیونکہ یہ چیز محبت میں افراط کا باعث

ہو جاتی ہے۔ اور یہ بات مذموم ہے۔ فرقہ شیعہ کی خرابی اہل بیت کے ساتھ اسی افراطِ محبت کی وجہ سے ہے، اور نصاریٰ نے بھی اسی افراطِ محبت کی وجہ سے حضرت عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو خدا کا بیٹا بنا دیا ہے اور اس کی وجہ سے ابدی خسارہ میں پڑ گئے ہیں۔ لیکن اگر ان حضرات کے علاوہ (جن کی فضیلت شریعت سے ثابت ہے) دوسرے لوگوں پر (اپنے شیخ کو) فضیلت دے تو یہ جائز ہے بلکہ طریقت میں واجب ہے۔ اور یہ فضیلت دینا کچھ مرید کے اپنے اختیار سے نہیں ہوتا۔ بلکہ اگر مرید صاحبِ استعداد ہے تو بے اختیار اس میں یہ اعتقاد پیدا ہو جاتا ہے، اور وہ اس کے وسیلے سے پیر کے کمالات کا اکتساب کرتا ہے۔ اگر یہ فضیلت دینا خود مرید کے اپنے اختیار سے ہو اور وہ تکلف کے ساتھ اس اعتقاد کو پیدا کرے تو یہ جائز نہیں ہے اور نہ کوئی نتیجہ پیدا کر سکتا ہے۔

۷۸

۴۷۔ منہا

ذکر نفی و اثبات | کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے ساتھ نفی و اثبات میں سب سے بلند ترین درجہ یہ ہے کہ جو کچھ نظروءِ عقل اور کشف و مشاہدہ میں آئے اگرچہ وہ نثر ہیہ محض اور بے کیف محض ہی ہو، ان سب کو "لا" (یعنی نفی) کے تحت میں داخل کیا جائے اور اثبات کی جانب میں کلمہ مستثنیٰ (اللہ) کو قلب کی موافقت کے ساتھ زبان سے بولنے کے صواب اور کسی چیز کا اس میں حصہ نہ ہونے سے

عقائد کا کس نہ شود دام باز ہیں کاینجا ہمیشہ باد بدست دست دام را ترجمہ

اٹھالے جبال غماکب کسی ہاتھ آتا ہی لگنا یہاں جو جبال خالی ہاتھ جاتا ہی
 وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَتْبَعَ الْهُدٰی وَالنَّزَمُ مُتَابِعَةُ الْمُصْطَفٰی
 عَلَیْہِ وَعَلٰی اٰلِہٖ الصَّلٰوٰتِ وَالتَّسْلِیْمٰتِ (اور سلامتی ہو اس پر جو جہالت
 کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی پیروی کو لازمی جانے۔

آپ پر اور آپ کی آل پر بعدد سلام نازل ہوں۔)

۴۸۔ منہا

حقیقت قرآنی، حقیقت کعبہ | حقیقت قرآنی اور حقیقت کعبہ ربانی کا درجہ
 اور حقیقت محمدی | حقیقت محمدی علی منظر بالصلوٰۃ والسلام

والنہی سے اوپر ہے۔ لہذا حقیقت قرآنی، حقیقت محمدی کی امام اور
 پیشوا ہوئی۔ اور حقیقت کعبہ ربانی، حقیقت محمدی کی مسجد ہوئی۔
 اسی کے ساتھ یہ بھی ہے کہ حقیقت کعبہ ربانی کا درجہ حقیقت قرآنی
 سے اوپر ہے۔ وہاں بالکل ہی بے صفی اور بے رنگی کی کیفیت ہے۔
 اور اس مقام میں شیونات اور اغتبارات کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔
 بلکہ اس بارگاہ میں تو تنزیہ اور تقدیس کی بھی کوئی مجال نہیں ہے۔

ع آجہا ہمہ آمنت کہ برتر زبان مست

ترجمہ وہاں ہر چیز ایسی ہے کہ بالاتر زبان کہے

یہ ایسی معرفت ہے کہ اہل اللہ میں سے کسی نے بھی اس کے متعلق
 لب کشائی نہیں فرمائی۔ اور اشارہ و کنایہ میں بھی اس کے متعلق کسی نے
 کوئی بات نہیں کہی۔ اس فقیر کو اس معرفت عظمیٰ کے ساتھ مشرف

وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نزول فرمائیں ۔ ۱۔ ورنہ نزول فرمانے کے بعد
شرعیّت محمدی علیہا الصلوٰۃ والتسلیمات کے مطابق عمل فرمائیں ۔
اس وقت حقیقت عیسوی اپنے مقام سے عروج کر کے حقیقت محمدی کے
اس مقام میں جو خالی چلا آ رہا تھا استقرار پائے گی ۔ (یعنی قیام پذیر
ہو جائے گی)۔

۴۹۔ منہا

کلمہ طیبہ کی فضیلت | اگر کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نہ ہوتا تو بارگاہِ
قدس خداوندی جل سلطانہ کی طرف راہ کون دکھاتا؟ اور توحید کے
چہرے سے نقاب کون اٹھاتا؟ اور جنّتوں کے دروازے کون کھولتا؟
صفات بشریہ کے پہاڑ کے پہاڑ اس کا لے گئے تیشہ کو کام میں لا کر ہی
کھودے جاتے ہیں۔ اور تعلقات کی بے شمار دنیا میں اسی نفی کے تکرار
کی برکت سے منتفی ہوتی ہیں۔ اور اسی کلمہ طیبہ کا جزو نفی یعنی لَا باطل
معبودوں کو ختم کرتا ہے اور اس کا جزو اثبات معبودِ برحق جل شانہ کو
ثابت کرتا ہے۔ اور مالک اسی کلمہ کی مدد سے امکانی درجات کو قطع
کرتا ہے اور عارف اسی کلمہ کی برکت سے وجودی معراجوں کی طرف
ترقی کرتا ہے۔ یہی کلمہ تو ہے جو تجلیاتِ افعال سے (آدمی کو) تجلیاتِ صفات
تک لیجاتا اور تجلیاتِ صفات سے تجلیاتِ ذات تک پہنچاتا ہے۔
تاجِ ربّ لَا نزول راہ (ترجمہ) نرسی در سرے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
لا کی جھاڑو نہ ہو راہ کی صفائی جب تک (ترجمہ) کس طرح پہنچے گا تو خانہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تک

وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ وَالْتَّوَكُّلَ مَتَابَعَةَ الْمُصْطَفَىٰ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِلَهِ الصَّلَوَاتِ وَالسَّلَامَاتِ أَتَمَّهَا وَأَكْمَلَهَا
 (اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی پیروی کر لے لازم جانے۔ آپ پر اور آپ کی آل پر مکمل ترین اور کامل ترین درود دین
 اور سلام ہوں)۔

۵۔ منها

معوذتین سے متعلق کشف حضرت مخدوم شیخ شرف الدین حبیبی
 منیریؒ نے اپنے مکتوبات میں لکھا ہے کہ معوذتین (قل اعوذ برب الفلق
 اور قل اعوذ برب الناس) کو فرض نماز میں نہیں پڑھنا چاہئے۔ کیونکہ حضرت
 ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان دونوں سورتوں کے قرآن ہونے
 میں جہور کے مخالف ہیں۔ لہذا نماز میں جتنی قرات فرض ہے، اس
 میں ان دونوں سورتوں کی قرات کو محسوب نہیں کرنا چاہئے۔ فقیر
 بھی ان دونوں سورتوں کو نہیں پڑھا کرتا تھا۔ یہاں تک کہ ایک دن
 کارکنانِ قضا و قدر نے اس فقیر پر ظاہر کیا کہ گویا معوذتین حاضر ہیں،
 اور حضرت مخدوم سے فرض قرات میں ان کی قرات سے منع کر دیئے
 کے بارے میں شکایت کر رہی ہیں، کہ ہمیں قرآن سے کیوں نکال دیا ہے۔
 اسی وقت سے میں اس ممانعت سے باز آ گیا اور فرض قرات میں میں نے
 ان کی قرات شروع کر دی۔ ہر مرتبہ جب میں ان دونوں سورۃ کریمہ کو
 فرض قرات میں پڑھتا ہوں تو عجیب احوال کا مشاہدہ کرتا ہوں۔

اور حق یہی ہے کہ جب علم شریعت کی طرف رجوع کیا جاتا ہے تو ان دونوں سورتوں کو فرض قرات میں پڑھنے سے روکنے کی کوئی وجہ ظاہر نہیں ہوتی۔ بلکہ یہ نوائس اجماعی حکم کی قطیعت میں کہ جو کچھ دفتین کے درمیان موجود ہے وہ سب قرآن ہے ایک طرح سے شبہ الٹا ہے۔ اس کے ساتھ ہی یہ بات بھی ہے کہ (سورۃ فاتحہ کے بعد نماز میں) کسی سورت کو ملانا (فرض نہیں ہے۔ بلکہ) واجبات میں سے ہے، جو بہر حال ظنی ہے۔ پھر ان دو سورتوں کی قرات سے منع کرنا اگرچہ ان کا قرآن ہونا ظنی بھی کیوں نہ ہو، یعنی بھروسہ محال (کیونکہ حقیقت تو یہی ہے کہ یہ دونوں سورتیں ظنی نہیں ہیں) پھر بھی اس کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی۔ لہٰذا کیونکہ ان کی قرات تو اسی طرح کی جاتی ہے کہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ ان کو ملاتے ہیں (اور قرات کا فرض نہ تو سورۃ فاتحہ سے ادا ہو چکا ہے پس سورۃ کا ملانا بھی ظنی ہی ہوا)۔ **فَالْحَجَبُ مِنَ النَّبِيِّ الْمُقْتَدَىٰ مِثْلُ هَذَا الْكَلَامِ كُلِّ الْحَجَبِ - وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْبَشَرِ وَإِلَيْهِ الْآخِرَةُ**۔ (لہٰذا بہت ہی تعجب ہے کہ ایک شیخ مقتدا سے اس جیسی بات کیونکر ادا ہوئی۔ اور درود و سلام ہو حضرت سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل اطہر)۔

۱۔ حضرت شیخ شریف الدین بخاری رحمۃ اللہ علیہ ۷۵۵ھ میں حضرت شیخ نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت کی غرض سے دلی تشریف لائے لیکن اس وقت حضرت نظام الدین اولیاؒ کا دعویٰ ہو چکا تھا کہ شیخ نجیب الدین فردوسی کے مرید ہو گئے پھر بارگاہ شریف لے آئے عرصہ دراز تک ریاضت و عبادت میں مشغول رہ کر ۷۵۵ھ میں وصال فرمایا آپ کے مغفولات و مکتوبات گنجینہ مبارکہ تھیں۔

۵۱۔ منها

تقلیدِ اتباع کی فضیلت | صوفیہ کے طریق سے جبکہ ملت اسلام سے بڑا حصہ اسی شخص کیلئے ہے جس میں تقلید کی فطرت اور پیروی کی عادت سب سے زیادہ ہے۔ یہاں تو کام کا دار و مدار صرف تقلید پر اور اس مقام میں معاملے کا انحصار محض پیروی پر ہے۔ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی تقلید بلند ترین درجوں تک پہنچا دیتی ہے۔ اور اصغیا کی پیروی بڑی بڑی معراجوں تک لیجاتی ہے۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں چونکہ یہ فطرت سب سے زیادہ پائی جاتی تھی تو بے توقف تصدیق نبوت کی سعادت میں انھوں نے سبقت فرمائی اور صدیقوں کے رئیس بنے۔ اور ابو جہل لعین چونکہ تقلید اور پیروی کی استعداد سب سے کمتر رکھتا تھا، لہذا اس سعادت سے بہرہ اندوز نہ ہو سکا اور ملعونوں کا پیشوا بنا۔

مرید جس کمال کو بھی حاصل کرتا ہے وہ اپنے پیر کی تقلید ہی سے حاصل کرتا ہے۔ پیر کی غلطی بھی مرید کے صواب (درست) سے بہتر ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سہو و سیما کی آرزو کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یٰلَکُمُ شَیْئٌ کَثْرَتُ سَہْوِیِّ مُحَمَّدٍؐ (یعنی اے کاش میں محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سہو ہی جاتیں اور حضرت پیغمبر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بارے میں فرمایا کہ رَبِّیُّ بِلَالٍ عِنْدَ اللّٰهِ شَیْئٌ (بلال! کا سین خدائے تعالیٰ

کے نزدیک شین ہے) چونکہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ عجمی (حبشی) تھے، اس لئے وہ اذان میں مین جملہ کے ساتھ آٹھ گھنٹہ کہا کرتے تھے اور خانے عزت و جل و علا کے نزدیک ان کا آٹھ گھنٹہ کہنا آٹھ گھنٹہ ہی تھا لہذا حضرت بلالؓ کی یہ غلطی دوسروں کے صواب سے بہتر ہو گئی۔ ع

برآشہد تو خندہ زند آٹھ گھنٹہ بلالؓ

ترجمہ: آٹھ گھنٹہ پر تیرے ہنستا ہے اسہد بلالؓ کا

میں نے ایک عزیز سے سنا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ بعض دعائیں اللہ جو مشارع سے منقول ہیں اور اتفاقاً ان مشارع نے ان میں سے بعض دعاؤں میں کوئی غلطی کر دی ہے اور اسے محرف کر کے (بگاڑ کر) پڑھ دیا ہے تو اگر ان کے پیروکار، ان دعاؤں کو اسی تحریف کے ساتھ پڑھتے ہیں جس کے ساتھ ان کے مشارع نے پڑھ دیا تھا، تو وہ دعائیں تاثیر بخشی ہیں اور اگر انھیں درست کر کے پڑھتے ہیں تو وہ تاثیر سے خالی رہ جاتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے انبیاء کی تقلید اور اپنے اولیاء کی پیروی پر اپنے حبیب علیہ وعلیٰ جمیع الانبیاء والمرسلین وعلیٰ متابعمہم الصلوات والتسلیمات کی عظمت و حرمت کے طفیل ثابت قدم رکھے۔

۵۲۔ منہا

تجلی ذات کے اعتبار سے | حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم انبیاء کے درجات کا تفاوت | تمام رسولوں کے سرور (سید المرسلین) ہیں علیہم وعلیہم الصلوات والتسلیمات۔ باقی تمام انسانوں کا کیا سوال ہے۔

اور حضرت عیسیٰ و موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والتسلیمات والتحمیات کو، اگرچہ
تجلی ذات کے مقام سے، بقدر مرتبہ و استعداد، حصہ حاصل ہے چنانچہ
حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا ہے:
وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي (اور میں نے تمہیں اپنے نفس کے لئے منتخب فرمایا ہے)
یعنی اپنی ذات کے لئے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو روح القدس اور
اس کا کلمہ ہیں اور ان کو آں سرور عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ
بہت زیادہ مناسبت ہے۔ لیکن حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام
باوجودیکہ وہ تجلی صفات کے مقام میں ہیں، لیکن بڑے تیز نظر ہیں، وہی
خاص شان جو ہمارے پیغمبر کو تجلی ذات کے مقام میں میسر ہوئی ہے،
حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تجلی صفات کے مقام میں حاصل ہوئی ہے۔
باوجود اس کے کہ دونوں میں استعداد کا تفاوت ہے۔ لہذا اس اعتبار سے
وہ حضرت عیسیٰ اور موسیٰ علیہما الصلوٰۃ والسلام سے افضل ہو جاتے ہیں۔
اور حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے افضل ہیں اور
ان کا رتبہ حضرت موسیٰ (علیہ السلام) سے اوپر ہے۔ وہ تیز بصر اور ناقد نظر
ہیں۔ ان کے بعد حضرت نوح علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام ہیں۔ اور ملا
حضرت نوح (علیہ السلام) کا مقام اگرچہ صفات کے مقام میں حضرت ابراہیم
(علیہ السلام) سے بہت اونچا ہے۔ لیکن حضرت ابراہیم (علیہ السلام) کو اس
مقام میں ایک خاص شان اور تیزی نظر حاصل ہے جو کسی دوسرے کو نصیب
نہیں ہے۔ لیکن ان کی اولاد کرام کو بھی اس مقام میں بوجہ پیروی کرنے اور

اولاد ہونے کے حصہ طلب ہے۔ اور حضرت آدم (علیہ السلام) کا درجہ حضرت نوح (علیہ السلام) کے بعد ہے۔ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء (علیہم السلام) پر درودیں اور سلام ہوں۔ یہ ان معلومات میں سے ہے جو مجھے میرے رب نے سکھائی ہیں اور جن کا اس نے مجھ پر اپنے فضل و کرم سے الہام فرمایا ہے۔ اور پورا علم تو اللہ سبحانہ کے پاس ہی ہے۔

۵۳۔ منہا

سیرِ جمالی کا درجہ سیرِ تفصیلی جس مالک کی سیر، اسماء و صفات کی تفصیل میں سے بلند ہے | واقع ہو گئی، اس کے لئے بارگاہِ ذاتِ جلِ سلطانہ

تک رسائی کی راہ بند ہو گئی۔ کیونکہ اسماء و صفات کی تو کوئی انتہاء ہی نہیں کہ ان کو قطع کرنے کے بعد مالکِ مقبول تک پہنچ سکے۔ بیشانچہ نے اسی مقام کے متعلق بتایا ہے کہ مراتبِ وصول کی کوئی انتہاء نہیں ہے۔ کیونکہ محبوب کے کمالات لامتناہی ہیں۔ اور اس جگہ وصول سے مراد، وصلِ اسمائی و صفاتی ہی ہے۔ سعادت مند وہی مالک ہے جس کی سیر، اسماء و صفات میں اجمالی طریقہ ہر واقع ہو۔ اور وہ تیزی کے ساتھ بارگاہِ ذاتِ تعالیٰ و تقدس میں داخل ہو جائے۔

وصولِ نہایت کے بعد جمع لازم ہے | واصلانِ ذات کو آخری نقطہ وصول (یعنی نہایتِ نہایت) تک پہنچنے کے بعد دعوت و ارشاد کے ساتھ واپس آنا لازمی ہے۔ اس مقام سے نہ لوٹنے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ ان متوسط حضرات کے برخلاف ہے جنہیں اپنی استعداد کی انتہاء تک

پہنچ جانے کے بعد واپس آنا لازمی نہیں ہوتا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ واپس آجائیں اور (یہی) ہو سکتا ہے کہ وہ وہیں قیام کرنا قبول کر لیں۔ لہذا انتہی حضرات کے وصول کے مراتب کے لئے تو تکمیل و اتمام کا تصور کیا جاسکتا ہے بلکہ لازم ہے لیکن متوسط حضرات کے لئے جو اسمانی اور صفاتی تفصیل میں چلے گئے ہیں (وصول کے مراتب کی) کوئی انتہا نہیں ہے کہ وہاں پہنچ کر وہ تکمیل حاصل کر سکیں۔ یہ علم ان مخصوص علوم میں سے ہے جو خاص اس فقیرؒ کو عطا ہوئے ہیں۔ اور صحیح علم تو اللہ سبحانہ کے پاس ہی ہے۔

۵۴ - منہا

مقام رضا کی برتری | مقام رضا، تمام مقامات ولایت سے اوپر ہے اور اس بلند مقام کا حصول، سلوک اور جذبہ کی تکمیل کے بعد ہوتا ہے۔

سوال :- اگر لوگ دریافت کریں کہ ذات حق سبحانہ اور صفات حق تعالیٰ اور افعال حق سبحانہ سے رضا تو واجب ہے اور خود ایمان ہی میں ملحوظ ہے۔ لہذا عام مسلمانوں کو بھی اس سے چارہ نہیں ہے۔ تو سلوک و جذبہ کی تکمیل کے بعد اس کا حاصل ہونا کیا معنی رکھتا ہے؟

جواب :- اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ رضا کی ایک صورت ہوتی ہے اور ایک حقیقت ہوتی ہے۔ اسی طرح جیسا کہ باقی ارکان ایمان کی صورت اور حقیقت ہوا کرتی ہے۔ ابتدائی حالات میں صورت کا تحقق ہوتا ہے۔ اور انتہا میں حقیقت کا تحقق ہوتا ہے۔ جب آدمی سے کوئی بات رضا کے خلاف ظاہر نہ ہو تو ظاہر شریعت فیصلہ کر دیتی ہے کہ اس شخص کو

رضا حاصل ہے، تصدیق قلبی کی طرح کہ جب تصدیق کے منافی کوئی بات نہ پائی جائے تو حصول تصدیق کا فیصلہ کر دیتے ہیں لیکن ہم (سائلین و عارفین) جس چیز کے درپے ہیں وہ حقیقت رضا کا حصول ہے۔ محض صورت کا نہیں۔ اور ائمہ سبحانہ سب زیادہ جاننے والا ہے۔

۵۵۔ منہا

ترغیب ابلع سنت | کوشش کرنی چاہئے کہ سنت پر عمل کرنا اور
احترار از بدعت | بدعت سے بچنا یا سر ہو خصوصاً ایسی بدعت
سے جو سنت کو ختم کر دینے والی ہو۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد
مَنْ أَحْدَثَ شَيْءٍ فِي دِينِنَا هَذَا فَهُوَ رَدٌّ (یعنی جو شخص ہمارے اس دین میں
کوئی نئی بات داخل کرے تو وہ قابل رد ہے) ایسی جماعت کے حال پر تعجب
ہوتا ہے جو کہ دین میں نئی نئی چیزیں داخل کرتے ہیں باوجودیکہ دین ہر
طرح مکمل ہو چکا اور وہ پایہ تکمیل کو پہنچ چکا ہے اور ان نئی داخل کی
ہوئی چیزوں (محدثات) کے ذریعہ سے تکمیل دین کی تلاش کرتے
ہیں۔ انھیں یہ اندیشہ نہیں ہوتا کہ خدا نخواستہ اس نو ایجاد (مخترع) بات
کی وجہ سے کہیں سنت کی نفی (ختم) نہ ہو جائے۔ مثلاً امامہ کا شملہ دروں
بازوؤں کے درمیان چھوڑنا سنت ہے۔ لیکن بہت سے لوگوں نے شملہ کو
بائیں طرف چھوڑنا اختیار کر لیا ہے اور اپنے اس عمل سے انھیں مردوں
۵۵ کے ساتھ تشبہ (مشابہت) اختیار کرنا منظور ہوتا ہے۔ اور بے شمار لوگ
اس فعل میں ان کی پیروی کر رہے ہیں۔ وہ اتنا نہیں سمجھتے کہ اُن کا یہ عمل

سنت کی نفی کر رہا ہے، اور سنت سے ہٹا کر انہیں بدعت میں مبتلا کر رہا ہے اور بالآخر حرمت تک پہنچا دیتا ہے۔ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ تشبہ (مشابہت) اختیار کرنا بہتر ہے یا مردوں کے ساتھ؟ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ہی تو ہیں جو ایسی موت سے مشرف ہو چکے ہیں جو موت سے بھی پہلے آتی ہے۔ اگر وہ لوگ مردہ کے ساتھ ہی تشبہ کے متلاشی ہیں تب بھی ان کو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تشبہ ہی سزاوار ہو سکتا ہے۔ عجیب معاملہ ہے کہ میت کے کفن میں خود عمامہ پہنانا بھی بدعت ہے چہ جائیکہ اس کا شملہ چھوڑا جائے اور بعض علمائے متاخرین جو میت کے کفن میں عمامہ دینے کو جبکہ میت علمائے دین میں سے ہو مستحسن قرار دیا ہے فقیر کے نزدیک تو کفن کی مسنون مقدار میں زیادتی کرنا نسخ یعنی سنت کو بدلنا ہے اور اہل سنت کو بدلنے کا مطلب سنت کو چھوڑ دینا ہے۔ اللہ سبحانہ ہمیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بلند سنت کی پیروی پر ثابِت قدم رکھے۔ علی مصدرہا الصلوٰۃ والسلام۔ اور خدائے تعالیٰ اس بندہ پر اپنا رحم فرمائے جو میری اس دعا پر آمین کہے۔

۵۶ - منہا

جنات کے حالات | ایک دن جنات کے حالات کو اس فقیر منکشف فرمایا گیا۔ اس فقیر نے دیکھا کہ جنات نکلی کوچوں میں انسانوں ہی کی طرح گھوم پھر رہے ہیں۔ اور ہر جن کے سر پر ایک فرشتہ مقرر ہے۔ اور وہ جن اس مقررہ فرشتہ کے ڈیسے اپنا سر بھی نہیں اٹھا سکتا۔ اور اپنے دائیں بائیں

دیکھ بھی نہیں سکتا۔ وہ مقید اور محبوس (قیدوں) کی طرح پر گھوم رہے تھے اور قطعاً کسی مخالفت کی مجال نہیں رکھتے تھے۔ بجز اس کے کہ میرا پروردگار ہی کسی چیز کو چاہے۔ اور اس وقت کچھ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ موکل (مقررہ فرشتے) کے ہاتھ میں لومہ کا ایک گرز ہے کہ اگر وہ اُس جن پر ذرا سی مخالفت کا بھی احساس کرے تو ایک ہی ضرب سے اس کا کام تمام کر دے۔

خدا نے کہ بالادست آفرید زبردست ہرزیر دست آفرید
خدا نے بنایا ہے بالادست زبردست بالائے ہرزیر دست

۵۷۔ منہا

دلی کو نبی پر جزئی فضیلت دلی جو کمال بھی حاصل کرتا ہے اور جس درجہ تک بھی پہنچتا ہے وہ اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے طفیل میں پہنچتا ہے۔ اگر نبی کی متابعت اور پیروی نہ ہوتی تو خود ایمان بھی حاصل نہ ہوتا۔ بلند ترین درجات تک راہ تو کہاں کھل سکتی تھی۔ لہذا اگر دلی کو جزئی فضیلتوں میں سے کوئی ایسی فضیلت حاصل ہو جائے جو نبی کو حاصل نہیں تھی، اور اسے بلند درجات میں سے کوئی خاص درجہ میسر ہو جائے جو نبی کو میسر نہیں تھا، تو یقیناً نبی کو بھی اس جزئی فضیلت اور اس خاص درجہ سے پورا پورا حصہ حاصل ہوتا ہے۔ کیونکہ دلی میں اس کمال کا حصول اس نبی کی پیروی ہی کے واسطے سے ہے اور یہ سب کچھ اس نبی کی اتباع سنت کے نتائج ہی کا ایک نتیجہ ہے۔ پس لامحالہ نبی کو اس کمال سے مکمل حصہ حاصل ہوگا۔ جیسا کہ حضور انور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے

”مَنْ مَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا“ جس
کسی نے کسی اچھے طریقے کی بنیاد رکھی تو اسے خود اس کا ثواب بھی ملے گا اور
ان لوگوں کے برابر بھی ثواب ملے گا جو اس طریقے پر عمل کریں گے۔ البتہ ولی اس کمال
کے حصول میں پیشرو ہوگا اور اس درجے تک پہنچنے میں مقدم ہوگا۔ اور ولی کی
نبی پر اس قسم کی فضیلت حاصل ہونے کو علمائے جائز قرار دیا ہے کیونکہ
یہ جزئی فضیلت ہے، جیسے کلی فضیلت کا مقابلہ کرنے کی مجال نہیں ہے
اور وہ جو صاحبِ قصوٹس التحکم تے فرمایا ہے کہ خاتم الانبیاء (صلی اللہ علیہ وسلم)
علوم و معارف کو خاتم الولايت سے حاصل فرماتے ہیں، تو وہ بھی اسی معرفت
کی طرف راجع ہے۔ کیونکہ اس فقیر کو اس معرفت کے ساتھ ممتاز فرمایا گیا ہے
اور ہر سراسر شریعت کے موافق ہے۔ اور قصوٹس کے شارحوں نے جو اس بات کو
صحیح قرار دینے کے لئے تکلف اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ خاتم الولايت دراصل
خاتم النبوت کا خزینہ دار اور خزانچی ہوتا ہے۔ اگر بادشاہ خود اپنے خزانے سے
کوئی چیز لیتا ہے تو (ظاہر ہے کہ خزانچی ہی سے لے گا) اس سے بادشاہ
کے مرتبہ میں کوئی نقص لازم نہیں آتا (اس تکلف کی ضرورت نہیں ہے)
۱۔ حضرت شیخ محی الدین محمد بن علی ابن عربی قدس سرہ ۷۰۰ اریمضان ۷۰۰ھ اندلس کے مشہور شہر
مرسیہ میں پیدا ہوئے ۷۲۰ھ ربیع الآخر ۷۰۰ھ دمشق میں وفات پائی۔ علوم ظاہری و باطنی میں
کمال حاصل تھا اور فلسفہ اشراقیت کے ماہر تھے۔ آپ نے توحید و جدی کے نظریہ کو پیش کیا جس
کی کئی حقیقت کو پوری طرح سمجھ سکے کی وجہ سے کافی الجھنیں پیدا ہو گئیں جن کو حضرت مجدد
الف ثانی قدس سرہ نے توحید شہودی کا نظریہ پیش کر کے صاف اور واضح کیا۔ حضرت شیخ کی
تصانیف بہت ہیں ان میں نصوص الحکم اور فتوحات مکیہ مشہور و اہم ہیں۔

حقیقت واقعہ وہی ہے جو میں نے تحقیق کر کے بیان کر دی ہے۔ اور اس تکلف کا منشاء محض یہ کہ وہ لوگ معاملہ کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکے۔ اور انہیں سچا نہ تمام حقائق امور کو سب سے زیادہ جاننے والا ہے۔ اور درود و سلام ہو سید البشر صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل اطہر پر۔

۵۸ - منہا

ولی کی ولایت نبی کی ولایت | ولی کی ولایت اپنے نبی علیہ الصلوٰۃ و
ہی کا حصہ ہوتی ہے | السلام کے اجزائے ولایت کا ایک
حصہ ہے۔ ولی کو کتنی ہی بلند ترین درجات نصیب ہو جائیں وہ سب
درجات اس نبی کے اجزائے درجات میں سے ایک جزو ہی ہوں گے۔
جزو کتنی ہی عظمت پیدا کر لے کل سے کمتر ہی ہو گا۔ کیونکہ اَلْکُلُّ اَعْظَمُ
مِنَ الْجُزْءِ (یعنی کل جزو سے بڑا ہوتا ہے) قضیہ بدیہیہ ہے۔ کوئی احمق ہی
ہو گا جو کسی جزو کی بڑائی کا خیال کر کے اسے کل سے زیادہ جانے۔ کیونکہ کل
کے معنی ہی یہ ہیں کہ دوسرے اجزاء کے علاوہ اس میں۔ جزو بھی موجود ہے۔

۵۹ - منہا

صفات باری تعالیٰ کی تین قسمیں | صفات راجبی، تعالیٰ و تقدس
تین قسم کی ہیں۔ قسم اول، صفات اضافیہ ہیں جیسے خالق ہونا، رازق ہونا۔
اور قسم دوم صفات حقیقیہ ہیں، لیکن وہ اپنے اندر اصناف کا ایک رنگ
رکھتی ہیں جیسے علم، قدرت، ارادہ، سميع، بقرا اور کلام۔ اور قسم سوم،
حقیقت محض ہے۔ جیسے حیات۔ پس اس میں اصناف کا کوئی امتزاج

نہیں ہے۔ اور اضافت سے ہماری مراد عالم یعنی دنیا کے ساتھ تعلق ہونا ہے۔ اور تیسری قسم تینوں قسموں میں سب سے اعلیٰ اور تمام اقسام کی جامع ترین ہے اور اہمات صفات میں سے ہے۔ صفت علم اپنی جامعیت کے باوجود صفت حیات کی تابع ہے اور صفات اور شینات کا یہ دائرہ صفت حیات پر ختم ہو جاتا ہے اور مطلوب تک رسائی حاصل کرنے کا دروازہ بھی یہی صفت ہے۔ اور چونکہ صفت حیات کا درجہ صفت علم سے اوپر ہے۔ اس لئے لامحالہ اس مقام تک رسائی بھی علم کے مراتب کو طے کر لینے کے بعد ہی ہوگی۔ خواہ وہ علم ظاہر ہو یا علم باطن، خواہ علم شریعت ہو یا علم طریقت۔ اور وہ لوگ جو اس دروازہ میں داخل ہوتے ہیں وہ بہت ہی کم کم سے بھی کم تر ہیں۔ ٹیکیلوں اور کوچوں کے پیچھے سے لوگ اپنی نگاہیں اندر ڈال لیتے ہیں (خود اندر نہیں پہنچ سکتے) اور ایسے لوگ بھی بہت ہی کم ہیں۔ اگر میں اس مقام کے اسرار میں سے کوئی ناز بھی بیان کروں تو گردن اڑا دی جائے گا۔

وَمِنْ بَعْدِ هَذَا مَا يَدْرِي صِفَاتُهُ
وَمَا كُنْتُ أَحْظِي لَدَيْهِ وَاجْتَمَلُ

(ترجمہ) بیان کرنا ہی ان اسرار کا مشکل مگر اب ہے

چھپانا ان رموز خاص کا اہل ہے انبہ ہے

اور سلامتی ہو اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کو لازم جانے علیہ وعلیٰ آلہ الصلوٰۃ والسلام۔

۶۔ منها

خدا کا مثل نہیں ہو سکتا، حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ "مثلاً" سے منزہ و
مثال ہو سکتی ہے۔ اکیس کیمثلہ شیئی (اس کے مثل کوئی۔)
 چیز بھی نہیں ہے۔ لیکن علماء نے "مثال" اور "مثلاً" کو جائز رکھا ہے۔
 وَلِلّٰهِ الْمَثَلُ الْأَعْلٰی (ادراشہ کے لئے تو بلند ترین مثال ہے، یا اللہ کی تو
 بلند ترین شان ہے)۔ ارباب سلوک اور اصحاب کشف کو مثال ہی سے
 تسلی دیتے ہیں اور خیال سے آرام بخشتے ہیں بے چون و چون کی مثال
 سے ظاہر کرتے ہیں۔ وجوب (ذات واجب) کو امکان کی صورت میں
 جلوہ گر کرتے ہیں۔ بیچارہ سالک، مثال کو صاحب مثال کا عین سمجھ
 لیتا ہے اور صورت کو صاحب صورت کا عین خیال کر لیتا ہے۔ یہی وجہ ہے
 کہ وہ حق سبحانہ و تعالیٰ کے احاطہ کی صورت کو تمام چیزوں میں دیکھتا ہے
 اور اسی احاطہ کی مثال کا تمام دنیا میں مشاہدہ کرتا ہے۔ اور وہ خیال
 کر لیتا ہے کہ جو چیز نظر آرہی ہے وہ احاطہ حق سبحانہ کی حقیقت ہے
 حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ بلکہ حق تعالیٰ کا احاطہ تو بے چون اور بیچون ہے
 اور اس سے منزہ و پاک ہے کہ وہ شہود (مشاہدہ) میں آسکے اور کسی پر
 ظاہر ہو جائے۔ اور ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ حق سبحانہ ہر چیز کو محیط ہے
 لیکن ہم اُس کے اس احاطہ کو نہیں جانتے کہ وہ کیا ہے؟ اور جو کچھ ہم
 جانتے ہیں وہ اس احاطہ کی شبیہ اور مثال ہے۔ اور حق تعالیٰ کے قرب
 اور اس کی معیت کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے، کہ جو کچھ مشاہدہ اور

کشف میں آتا ہے وہ ان کی شبیہ اور مثال ہے اُس کی حقیقت نہیں ہے۔ بلکہ ان تمام باتوں کی حقیقت کی کیفیت نامعلوم ہے۔ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں کہ حق تعالیٰ قریب ہے اور ہمارے ساتھ ہے لیکن ہم یہ نہیں جانتے کہ حق تعالیٰ کے اس قرب اور مصیبت کی حقیقت کیا ہے؟ اور بہت ممکن ہے کہ جو کچھ حدیث نبوی علیہ علی اکمال الصلوٰۃ والتسلیمات میں آیا ہے کہ یتَجَلَّی رَبُّنَا صَاحِبًا (یعنی ہمارا پروردگار ہنسنے ہوئے تجلی فرمائیگا) ۵۷ وہ صورت مثالی کے اعتبار سے ہو۔ کیونکہ کمالی رضا و خوشنودی کا حاصل ہونا مثال میں ہنسنے کی صورت میں ہی دکھایا جاتا ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ ہاتھ، چہرہ، قدم اور انگلی کا اطلاق بھی مثالی صورت کے اعتبار سے ہی ہو۔ میرے پروردگار نے مجھے ایسی ہی تعلیم دی ہے۔ اور خدا اپنی رحمت کے ساتھ جسے چاہتا ہے مخصوص فرماتا ہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے۔ اور اللہ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور رسلانیاں اور برکتیں بھی نازل ہوں۔

۶۱۔ منہا

تنبیہ | احوال، وجدانات اور علوم و معارف کو بیان کرنے کے سلسلہ میں اگر اس راقم کی عبارت میں کوئی تناقض یا اختلاف معلوم ہو تو اسے اوقات کے مختلف ہونے اور حالات و کیفیات کے جداگانہ ہونے پر محمول کرنا چاہئے۔ کیونکہ ہر وقت کے احوال اور وجدانات مختلف ہوتے ہیں۔ اور ہر حالت و کیفیت کے علوم و معارف جداگانہ ہوتے ہیں۔ لہذا

درحقیقت یہ کوئی تعارض یا اختلاف نہیں ہوتا۔ اس کی مثال احکام شرعیہ کی مثال کی طرح ہے کہ وہ منسوخ اور تبدیل ہونے کے بعد متضاد احکام نظر آتے ہیں۔ لیکن جب اوقات اور حالات کے اختلاف کو نظر میں رکھا جاتا ہے تو وہ تناقض اور اختلاف رفع ہو جاتا ہے۔ اور اس میں اللہ تعالیٰ سبحانہ کی بڑی حکمتیں اور مصلحتیں ہیں۔ لہذا تم شک کرنے والوں میں سے نہ بنو۔ اور اللہ تعالیٰ رحمتیں نازل فرمائے ہمارے آقا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کی آل پر اور سلاطین اور برکتیں بھی نازل فرمائے۔

ان عجیب و غریب اور بلند نکات کا جامع، بندہ ضعیف محمد صدیق بخشی الکشمی الملقب بالہدایۃ کہتا ہے کہ ان معارف غالیہ شریفہ کی تسوید سے جس کا نام "المبدأ والمعاد" ہے، اور آخر ماہ رمضان المبارک میں اعتکاف کے وقت سنہ ایکہزار انیس (۱۹۱۹ء) میں فراغت حاصل ہوئی۔

رُبَّاعِی

۱۰۔ اس نسخہ کے مبدأ و معاد است بنام زانفاس نفیس حضرت فخر کرام چل کر ہدایت اقتباس از صدق درساں ہزار و نودہ گشت تمام (یعنی یہ نسخہ کہ جس کا نام مبدأ و معاد ہے، حضرت فخر کرام (مجدد الف ثانی قدس سرہ) کے فرمودات سے ہے۔ جب ہدایت (لقب جامع) نے اسے صدق و صفائی کی راہ سے اقتباس کیا تو وہ سنہ ایک ہزار و انیس میں مکمل ہو گیا۔)

لے از نصیب اگر نگاہ جھلکے نازک غلامی - چون کہ ہر گز نہ انداز از ہر صدق

صديق هدايت كه شدش چرخ بكام ما تا كه ز صدق خد هدايت فرهام

نہیں خود چہ عجب یک تحقیق اینست

یعنی اس حدیث پر ہدایت کہ تقدیر بھی جس کی ہوتا ہے، بالضرور وہ سچائی کی وجہ سے

ہدایت فرجام ہو گیا۔ اور یہ خود گنا عجیب ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ شراب احمدی

کے جوش سے جام حاصل ہوا ہے۔)

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ - ۹۳ + ۱۰۰	(۷) حکمران البحرین ۹۳ - ۹۴ + ۱۰۱ - ۱۰۰
فصول الستہ ۱۶۴ + ۵۵	دش (۸) امام شافعی ۵۴ - ۵۵ + ۶۵ - ۶۶ - ۱۶۶
(۹) قرآن مجید ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹	شیخ شافعی ۵۹ + ۱۴۲
خواجہ قطب الدین نجیہ راکھی ۹۴ + ۱۲	شرف الدین میری ۸۰ + ۲۰۶ - ۳۰۸
(۱۰) کتب معتبرہ ۱۱۲ + ۲۲	شہاب الدین ہریری ۱۳ + ۹۸
شاہ کمال کھنڈ ۹۶ +	شیطان ۳۱ + ۲۴۰ - ۱۲۶ - ۱۳۸
(۱۱) امام مالک ۱۶۶ + ۵۵	شیخہ ۴۴ + ۲۰۳
خواجہ محمد یار ساج ۱۶۴ + ۵۵	(۱۲) صاحب فرات ۳۳ + ۱۲۹ - ۱۳۰
محمد صدیق بدخشی ۸۹ + ۱۳۲	صاحب فتوحات ۴۱ + ۱۸۱
مقرر ۱۵۴ + ۴۹	صاحب قصص ۸۶ + ۲۱۴
حضرت نوحی علیہ السلام ۸۳ + ۲۱۱	صاحب کثافات ۴۴ + ۱۴۶
حضرت امام ہندی ۱۸ - ۲۰ - ۲۸ - ۱۰۴	حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۱
- ۱۱۰ - ۱۶۴	۸۱ + ۴۰ - ۱۳۲ - ۱۴۶ - ۲۰۹
(۱۳) نفحات ۵۶ + ۱۶۸	دع (۱۴) مخدوم عبد الاحد ۹۶
خواجہ نقشبند ۱۰ - ۲۳ - ۵۶ + ۹۴	مولانا عبدالرحمن جامی ۵۹ + ۱۶۸
۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۶۸	حکیم عبدالرحمن بن خوف رضی اللہ عنہ ۶۹ + ۱۸۸
حضرت نور علیہ السلام ۶۹ - ۸۳ - ۱۸۸	شیخ عبد القادر جیلانی ۱۱ + ۹۶
۲۱۱ - ۲۱۲	عبد القدوس گنگوہی ۹۶ + ۹۶
(۱۵) ہاروت ماروت ۱۳۰ + ۱۲۵	عزیز ۲۸ + ۱۵۵
(۱۶) مولانا یعقوب چشتی ۵۹ + ۱۶۸	خواجہ علاء الدین عطار ۱۰ - ۵۱ + ۹۳ - ۱۶۸
حضرت یونس علیہ السلام ۸۱ + ۳۰۹	شیخ علاء الدین ۲۳ + ۱۱۵
تمت	حضرت علی علیہ السلام ۵۵ - ۶۶ - ۷۹ - ۸۲
	۱۶۴ - ۲۰۳ - ۲۰۵ - ۲۱۱

ادارہ مجددیہ کی جملہ مطبوعات

اثبات النبوة	نگارستانہ مناجات
انوار معصومیہ	مبادی و معاد
تبلیغیہ	معارف لدنیہ
حضرت مجدد الف ثانیؑ	معجم القرآن
حیات سعیدیہ	مقامات زواریہ
ریحانہ تقاریب	مکتوبات حضرت مجدد ناری
زیادۃ الفقہ کامل	مکتوبات حضرت مجدد اردو ترجمہ
شرح رباعیات	مکتوبات معصومیہ فارسی
طریقہ حج اور دعائیں	مکتوبات معصومیہ اردو ترجمہ
عمدة السلوک	مکاشفات عینیہ مجددیہ
عمدة الفقہ کامل	ہدایت الطالبین

ادارہ مجددیہ

۲۵، ایچ۔ ناظم آباد سٹ۔ کراچی